

ما في هذا المجلد

شرح قواعد الاعداد	شرح ابيات النوا	شرح ابيات الوافية والمستوسط
شرح دياج الوافية	شرح ابيات الكافية	معرب دياج المصباح
شرح ابيات دياج المصباح	شرح ابيات المصباح	شرح ابيات المراج
بيان المجموع القياسية	قواعد العدد	رسالة في التعريفات

البار الاقل في البحر وحمدا

من كتاب الصمد في ربه المصطفى
الاله من احمد عجل الله فرجه
الطوبى لعمري نعم

اللاه

اللاه

الله

اللاه

والله اعلم
والله اعلم

الله

الله

الله

الله

الله

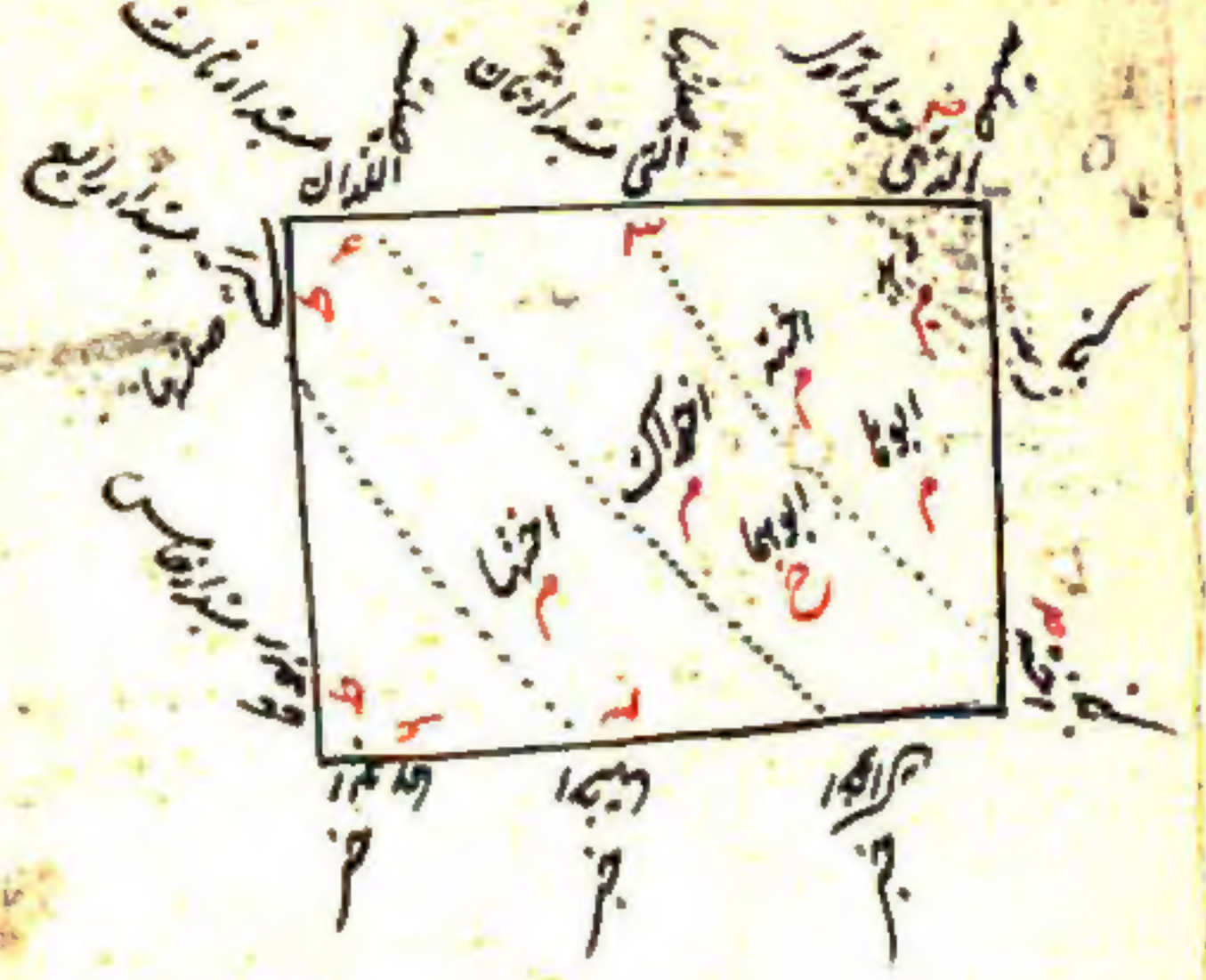
الله

الله

الله

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kısır. 1	H. Hüsnü
Yeni	
Eski Kayıt No	1464

هذه الرسالة حكيت عن المازني رحمه الله



والمراد بالانقراء هنا معناه السقوط وهو مجرد التشبع والنصح سواء كان مغلفا بالبراءة والخبرين قول الله
 سبحانه اذا استعصمنا في غفوة وخرجت من ارض الى ارض لا يظلمكم الله على ما ابرأتموه من
 جثياته

عسلم اللفظ كمن لم يعين الاول بمعنى السطح اعظم واثبت معنى السؤال غير الوقت بجان الزمان في
 علم ان لفظ الاء فاد ان عمل حرف اتم يكون بخبر واذا عمل حرف على كونه ثرا وهدى القاعدة مخصوصة
 بالتركيب العربي فلا يخلو من قبلك اعتراض بجملة النص
 سرور سرور سرور

حكاية عن رضي الله عنه في دفع الشبهة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي اذا اقم
 اليك شقة ارفع الله لك بها الدار الله ثم اني استسكن بحجتي محمد وآل محمد ان تحسني ما انا
 سرور سرور سرور

المراد بالانقراء هنا معناه السقوط وهو مجرد التشبع والنصح سواء كان مغلفا بالبراءة والخبرين قول الله
 سبحانه اذا استعصمنا في غفوة وخرجت من ارض الى ارض لا يظلمكم الله على ما ابرأتموه من
 جثياته

هذا هو الكتاب الذي كتبه المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله

هذا هو الكتاب الذي كتبه المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله

في شرح الرسالة

هذا هو الكتاب الذي كتبه المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله

هذا هو الكتاب الذي كتبه المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله
 في شرح كتاب الفقه في الدين
 من تأليف المازني رحمه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذي جعل في ظلم عام جم. الذي جعل
 مغنا كفاة المسبيين من العرب والجم. ومطفي نار
 الزمان والهازين. فبارك الله حسن الخلقين
 والصلاة على محمد خاتم الأنبياء وآله وصحبه
 كاشف كل غم الملكوت ومظهر الحق وعلو الجبروت
 وعلى آله الأبرار وصحابه الأخيار. **ولعل**
 يقول العبد الفقير حاج يا باني شمس حاج ابراهيم
 بن عثمان الطوسي لما رأيت في كتاب قواعد الاعراب
 آيات من كلام الله تعالى ردت ان افترها واعرها
 يكون تحفة من عب الفقير الى من مواعظ زرع الملك
 الجليل وسببها لطائف الاعراب في شرح قواعد
 الاعراب اغراض من اجل الفقير معذرة ان صرح
 السنو الواقع جعله مغفورا آمين يا من في الملك
 والملكوت موقته بحجة الانبياء وشمس
 الآيات الاولى في قوله كانوا يظلمون وهي في سورة
 الاعراف وان ينهوا كما دوا يعطلون وهي في سورة

سورة دينا حجة المباح

في سورة البقرة وان نشه وجاءوا بالهم غشا
 يكون وهي في سورة يوسف والرابعة قال ان عبني
 في جرم وتقامت والتاسعة تعلم اني اجر من جحيم
 فليست انما اذكر طعانا وهما انكف والتاسعة
 هذا يوم تنفع الصادقين صدقهم في المائت وان نشه
 يومهم بارزون في حجة المؤمنين والتاسعة
 من يعقل الله فلا يادى له ويذره في الاعراف والافاق
 والاضيق سنية بما قدمت ايديهم اذ هم يعقلون
 في آروم والتاسعة عشر من قبل ان ياتي يوم لا ريب
 فيه في البقرة والتاسعة عشر يوم لا ريب فيه
 في آل عمران والرابعة عشر انما اعطيك كذا
 وهي مئة عشر ان الغرة لله جميعا في يوسف
 والتاسعة عشر لا يستمعون الى الملا الا على فواحش
 والتاسعة عشر ذلك بان الله هو الحق في الحج والتاسعة
 عشر فافهم بمواقع الخوم في الواقعة
 وان سعة عشر وكل استرو النجوى الذين ظلموا في الآيات
 والعشرون مستهم اباسا والفرأ في البقرة والتاسعة
 والعشرون كمثل آدم خلقه من زاب في آل عمران والتاسعة
 والعشرون توؤمنون بالله ورسوله في الصف و

وان نشه عشر واقوا يوم ازجون
 في البقرة في البقرة

والثالثة والعشرون انا كل شيء خلقناه بعد رزقنا
 آت غر والرابعة والعشرون يس والقرآن الحكيم
 والخامسة والعشرون والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 لبؤتهم في العنكبوت وآت دس والعشرون
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات حتى تمرل عن كتابنا
 في الاسرى والسابعة والعشرون ولاهن تسكن
 في المدثر والثامنة والعشرون كنز لهما رجل افعارا
 في الطغ والناسف والعشرون انتم عليهم غر
 المصنوب في الفاحش والثلثون في وكفى لشد
 الهيبدا في انا فخاك والحادية والثلاثون وما كن
 بغافل عما تعملون في هود والثانية والثلاثون
 ما كنم في الاعراف وهود والثانية والثلاثون
 من خالق غير الله في الملائكة والرابعة والثلاثون لولا
 انتم لكانا مؤمنين في ربنا والخامسة والثلاثون
 فخرج عن قوم في زمينه في القصص وآت دس
 والثلثون الحمد الفاحش وآت بق والثلاثون
 وله في السموات ومح الارض في الانبياء والثانية
 والثلثون اني اتدبك في ارسيم وآت
 والثلثون وجاءوا ابا ام عث يكون في يوسف

نقاروه

والاربعون ولطرحوا راضا في يوسف والحادية والاربعون
 والركب اخل منكم في الانفال والثانية والاربعون
 ومن عنده لا يسكنون في الانبياء والثانية
 والاربعون رزم الكذب كودوا في النعاب والرابعة
 والاربعون الت بكم في الاعراف والخامسة والاربعون
 ثم اذ ادعاكم دعوة في الروم وآت دس والاربعون
 واذا كنتم فلبس في الاعراف وآت بق والاربعون
 واذا كنتم فلبس في الاعراف وآت بق والاربعون
 والاربعون ولينطقكم اليوم في الزخرف والآت
 والاربعون بل يمانية كودوا عذاب فيهم والثلثون
 ان كل نفس على عليها حظ في الطارق والحادية
 والثلثون في رل انه في في يونس والثانية
 والثلثون حتى مطلع الفجر في القدر والثانية
 حتى رجع اليها موسى في ط والرابع والثلثون ففعلوا
 التي نبوي حتى نف في الطرات والخامسة والثلثون
 حتى عصفوا في لوان الاعراف وآت دس
 والثلثون حتى يقول الرسول في البقرة وآت بق والثلثون
 فيقول ان امان في الفج والثانية والثلثون كذا والف
 في المدثر وآت سق والثلثون كذا لطم في العاقب والثلثون

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فِي آلِ عِمْرَانَ وَالْمُؤْتَلِّ وَالْحَادِيَةِ وَالسَّوْ
وَالْمَنْ تَنْكَرُ فِي الْمَدَنَةِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ وَلَا
لَا يَرْفُ فِي الْقُلُوبِ الْكَسْبِي وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ فِي مَسْجِدِ الرَّابِعَةِ وَالسَّنُونَ وَلَا
أَقْتَنِي إِلَى أَجْلِ قَرِيبٍ إِذَا جَارَكَ الْمَنَاقِبُونَ
وَأَبَدَتْهُ وَالسَّنُونَ فَلَوْلَا ضَرْمُ الْكَلْبِ تَحْدُوا
فِي الْخَفَافِ وَأَبَدَتْهُ وَالسَّنُونَ لَوْلَا أَيْتَنِي
إِلَى أَجْلِ قَرِيبٍ إِذَا جَارَكَ الْمَنَاقِبُونَ وَالْثَانِيَةِ
وَالسَّنُونَ لَوْلَا كُنْتُمْ أَنْزِلُكُمْ لَكُمْ فِي الْوَقَاتِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ فَلَوْلَا كُنْتُمْ فَرِيحَ آمَنْتُمْ
فَتَنْفَعُهَا أَيْمَانُهَا الْآقُومُ يُونُسَ فِي يُونُسَ وَالسَّنُونَ
فَلَا تَجْعَلُوا فِي صَدْرِكُمْ فِي آلِ عِمْرَانَ وَالْحَادِيَةِ وَالسَّنُونَ
أَنْ هُنَا كَمْ سَبْعًا هَذَا فِي يُونُسَ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
وَلَنْ زَالًا أَنْ مَسْكَبًا مِنْ حَرْبٍ بَعْدَ الْكَلْبِ وَالْثَانِيَةِ
وَالسَّنُونَ أَنْ كَلَامًا لِيُونُسَ بِكَلَامٍ فِي يُونُسَ وَالْثَانِيَةِ
وَالسَّنُونَ أَنْ كَلَامًا لِيُونُسَ بِكَلَامٍ فِي يُونُسَ وَالْثَانِيَةِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ وَأَمَّا نَحْنُ فَمِنْ قَوْمِ خَانَةِ
فِي الْأَنْهَالِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ بِرَبِّهِ الْقُدُّوسِ
عَلَيْكُمْ فِي النَّفْسِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ

الْبَشِيرَ الْقَاهِ فِي يُونُسَ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ فَاجْتَنِبُوا
الْبَيَانَ صَنِيعَ الْعَلَكِ فِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
وَأَخَذَ دُعَايَهُمْ أَنْ يَدْعُوا رَبَّ الْعَالَمِينَ فِي يُونُسَ وَالْثَانِيَةِ
مَا قُلْتُمْ أَلَمْ تَكُنْ فِي الْمَانَةِ وَالْحَادِيَةِ وَالسَّنُونَ
فَاجْتَنِبُوا بَيْنَ الْخَلْقِ فِي الْخَلْقِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
عَلِمَ أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ فِي الْمَدَنَةِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ وَجَاءَ
أَنْ لَا يَكُونَ شَيْئًا فَعَمُوا وَجَمَعُوا فِي الْمَانَةِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
مَنْ يَعْمَلُ سَوِيحُورًا فِي النَّفْسِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
وَمَنْ كَسَبَ مِنْ يَدَيْهِ مَنَابِتَ الْبَقَرِ وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ مِنْ بَعْضِ مَنْ هَرَفَ مَا فِي يَسَ وَالْثَانِيَةِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ أَيْمَانُ الْإِلَهِ قَضَيْتُ فِي الْقَصَصِ وَالْثَانِيَةِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ أَيْمَانُ زَادَتْهُ أَيْمَانُ فِي التَّوْبَةِ وَالْثَانِيَةِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ تَشْرَعُ عَنْ يَمِينِ كُلِّ شَيْءٍ فِي حَرْمِ وَالسَّنُونَ
وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهَا بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ فِي الْأَعْرَافِ وَالْحَادِيَةِ
وَالسَّنُونَ وَنَحْنُ الْكَلْبُ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ فِي النَّفْسِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ وَدَوَّالْوَدَّ مِنْ فَيْدَمُونِ فِي النَّفْسِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ لَوْ دَاخِلُكُمْ فِي الْبَقَرِ وَالْثَانِيَةِ
وَالسَّنُونَ فَلَمَّا أَنْ لَمْ تَكُنْ فَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّفْسِ
وَالْثَانِيَةِ وَالسَّنُونَ بِالْإِسْنَةِ كُنْ مِنْهُمْ فَافُوزَ فُوزًا

عظيما ثلاث: والتسعون في كل سورة في عظمي
 والتسعة والتسعون في كل من زكيات الشريعة
 والتسعون في كل ما اتم عليه في سورة والتسعة
 والتسعون في كل ما اتم عليكم في الانعام والمال
 قوله في هذا ايضا ردت اليها وغيره من حفظ
 اخانا في يوسف وقوله في هذا ردت اليها في الاعراف
 وقوله في هذا ما اتم عليه في قوله في ربي قلب
 وجهك في السماء في البقرة وقوله في بيتي كم وقر
 في الارحام ما نسأ في الحج وقوله في ولما بعث الله النبي
 جاهدوا منكم في التوبة وقوله في الزبور في سورة
 وقوله في هذا اذا جاءوا ففتح ابوابا في الزمر وقوله في
 وما منهم كبره في كهف وقوله في التوبة عن المنكر في التوبة
 وقوله في ثبات اركان في التوبة وقوله في ثبات اركان
 وقوله في قل عند الله خير من الله ومن التاج في التوبة
 وقوله في وما تفعلوا من خير يعلم الله في البقرة وقوله في
 وما تلك بيمينك يا موسى في طه وقوله في غميت اهل
 في البقرة وقوله في طه في رجع الرسول في التوبة وقوله في
 يا غفر في ربه وحيث في الكرمين في يس وقوله في
 ما هذا بشر في يوسف وقوله في التوبة في التوبة.

البن

في من وقوله في ما دست جيا في ريم وقوله في
 رحمة من اتدلت لهم في آل عمران وقوله في ما يودون
 كفوا لولا نوا مسلمين في الحج وقوله في ما جنة
 من اتدلت لهم في آل عمران وقوله في ما يصبح في
 في سورة في كل المؤمنين قال الكشاف
 رحمة الله عليه بسم الله الرحمن الرحيم اقول
 قال ابو البقاء في التبت اعا بالقرآن وابو محمد المكي
 في البقرة اعا بالقرآن ان موضع بسم الله رفع عند
 البصريين على انما رتبته في التبت اعا بالقرآن اعا
 ونصب عند الكوفيين على انما رتبته في التبت اعا
 وقال الزمخشري في التبت اعا بالقرآن اعا بالقرآن
 قلت يجوز فيه تقدير بسم الله اعا بالقرآن الذي يكون
 نسبية مقرونة كما ان المسألة اعا بالقرآن اعا بالقرآن
 اعا بالقرآن وبسم الله اعا بالقرآن وكذلك التاج وكل فعل
 يبدأ في فعله بسم الله كما في ضم اما جعل النسبية
 منبذ اعا بالقرآن قلت بسم الله في التبت اعا بالقرآن
 قلت لان الاسم في الفعل متعلق به المتعلق به لانهم اعا بالقرآن
 كما نوا يبدون بسم الله اعا بالقرآن فيقولون بسم الله
 بسم الغوثي فوجب ان يقصد الموصوف من خصائصهم
 الفاعل جواب بشرط المحذوف

او العاقل

اتم الله عز وجل بالابتداء وذلك بتقديم وتارة جاز الفعل
 كما فعل قوله انك تعبد حبس من تقديم اتم الاسم ارادة
 الاختصاص واليدل عليه قوله تعالى بسم محمد بنينا ومرسما
 فان قلت فقد قال اتم باسم ربك فقد تم الفعل قلت بسم
 تقديم الفعل وقع لا لانه اول صوت نزل وكان الالف والواو
 اتم فان قلت من جنى عروفا كذا التي جاءت على حرف
 واحد ان تبنى على الفتحة التي هي السكون كذا في التشبيه
 وواو والعطف وفاء ولام الابداء وغير ذلك فباللام هنا
 وبانما بني على اتم فقلت اما اتم فلفظ مبني وبين لام
 الابداء واما ابا فلفظ لا زنة للحرف والجر والاسم
 احد الاربعة التي بنوا او انما على السكون فاذ لم يبق
 بها مبتدئين زادوا سمة لتلقيح الابداء بهاتين
 قوله بسم بوزن لفتح يكون الفاء وحذف اتم من التثنية
 وهو ارفع اصله سيم بوزن بفتح بيمر الفاء وسكون
 المعين حذفوا او على غير القيس وعوض عن الفاء بالواو
 فاذ لم يكن التين ثم حذف في الخط في التسمية
 فكثرة الاسماء وطول الابداء عوضا عنه وتحويل التين
 استن الى التسمية لما بعد ما حذرت القول
 والعقل قل او كره وقيل كره انما انما بعلها كره التام

اتم الله عز وجل

اتم لحياتك اذا دخلت على المظهر واما لفظه اتم الله عز وجل
 واللفظ الواجب الوجود بوزن اتم الله عز وجل
 الفاء اصله بوزن فقال كذا حذف الفاء عن غير القيس
 وادخل حرفا عوضا عنها وحذف الالف الزائدة
 بعد التعيين من الخط كي لا يكون على صوت حرف النون عوضا
 عنها وحذف الالف الزائدة بغير التعيين من الخط وادغم اتم
 في السلف لا تهاجر من سواد دون الخط لا تهاجر من كمين
 قوله الرحمن من ارحم روى في القلب وفانما تفضل
 وهو المراد هنا اصله ارحم ان حذف الالف الزائدة من الخط
 تخفيفا للكتاب وقلب اتم را لقر بجر جها فادغم
 في السلف دون الخط وكذا ارحم لا تهاجر من كمين قاله
 الشيخ رحمه الله قال الشيخ الامام العالم العار
 جمال الدين بن ابي شيمس لفتح الله المسلمين ببركة اول
 وكان عبارة المعنى مكية اذ العبد الضعيف او الفقير
 او نحو ذلك هذه فواء فغيرها من قوله وتجبوه وكذلك
 قول الامام ابي تقيت رحمه الله قال الفقهاء
 الامام ابو البعث او نقول انه قال بسم الرحمن الرحيم
 هذه فواء جليلة انما كتبه المحبون قالوا قال الشيخ
 الامام انما هو اما ما صحت لفظا ومعنى اجز عن قول قلب

اتم الله عز وجل

اتم الله عز وجل

قبل كتبه واما مضارع مخفى عنه بقوة اسباب
 وقوع مفعوله فكانه قد وقع فان قيل لم يبيأ با ط
 وخالف الشريفي وهو رقت لما قال اني متى انزل
 كل امر ذي بال لم يبدأ بسم الله فوا بتر واجزم وقال
 في حديث آخر كل امر ذي بال لم يبدأ به بسم الله فوا بتر
 فكان الحسن جمع جموعا رعاية لروايتين وقصد ما يسهل
 لصداقتها لما ونوى الصلوة على النبي عليه السلام
 بعد ما وان لم يذكر اعماد القوة عمل القلب كونه غير
 مشروط بغيره كخالفان وسائر كون كونه مشرو
 بعمل القلب فقال بسم الله الرحمن الرحيم قال الشيخ
 قال فعل ما في الشيخ مرفوع بانه فاعله اصله الشيخ قلب
 اللام شيئا لقرب جزمها فادغم الشين في الشين
 في التلطف للجنس دون الخط لكونها في كمين الالام رقيق
 على انه صفة للشيخ العلم صفة بعد صفة ولا العار ولم
 جمال اكبر يجوز ان يكون مرفوعا بانه صفة بعد صفة
 للشيخ او جزم مستباحا وفادى هو جمال اكبر او بدل
 منه بدل الكل من الكل او عطف بيا للشيخ وهو الاول لانه لم يذكر
 له علم غير هذا الموصوف به فعل مقدر على جمال اكبر قوله
 نفق فعل ما في الله فاعلم وهو مدعى ربحه نفق عنه

ارسل

عنه تعالى كما كان النفع قد وقع للمسلمين ببركته وهو خير
 عنه بالمضارع ولا يحل طاعته بل بالفعالية الانشائية
 من الاعراب لانها معترضة بين القول ومفعوله وليكون
 للجملة المعترضة محل من الاعراب كما يجب ان الله
 قال الشيخ رحمه الله هذه فوائد جليلية في قواعد
 الاعراب يقتضي مطالعها جادة الصواب وتطالعها
 في الامم القصير على كثرة من الاعراب اول ان
 هذه اسرار الى في كلمة اي في ذنبه من الصون المرتبة
 لافاظ هذه الراس لزاوية اسرار الى القواعد
 الالائية وانما هي باسم اسرار لقوة استجابه وفيه الى
 اليه الالائية فكانه قد وقع فلذلك قال فوائد ومجى فوا
 محلا بانها مبتدأة وجزمه فوائد جليلية مرفوعة على انها
 صفة فوائد وفيه السؤال والجواب ما في فطر في فطر
 المصنوعة وهي فعيل بمعنى فاعل لجاز والجرور في قوله
 قواعد الاعراب يجوز ان يكون متعلقا بفوائد ومفعلا
 بجليلية ومتعلقا بكائنه على انها صفة لفوائد او حلا
 منها لانها وصفت بجليلية اي هذه فوائد جليلية
 حال كونها كائنه في قواعد الاعراب واصافة القواعد
 الى الاعراب في غير اصافة الموصوف الى الصفة من

جادة معظمتها
 لا تكونت بل على الحكم
 جودها كقول كبر الدجور

في قوله
 جودها كقول

صفة جملتها
مفرد

مثل مسجد جامع ودار الآخرة قوله يقتضيه مثلاً أي
بذلك متعلماً جملتها مرفوعة لظن أنها صفة الفاعل
وهي صفة جملة بعد صفة مفردة ويجوز أن يكون مجرور
الظن بأنها صفة القول بعد ويجوز أن يقرأ يقتضيه بالثاء
لفظة الكون وحيث يكون فاعله مستتر في عبارة إلى الفوائد
ومثلاً منصوب بانه مفعول معناه شئ من شأنها ويجوز
أن يكون هذه الجملة مستأنفة لانه كما وصف الفوائد بجملة
استأنف لبيان جلالها قوله وتطلقه فعل مضارع من
بالنفي في قوله العارفة على مستتر في عبارة إلى الفوائد أو الفوائد
والصغير المنصولة عما إلى المثال أي لقطع تلك الفوائد مثلاً
أي بجملة متطرفة في الزعم القصص على كثرة كثرة هذه الجملة
معطوفة على جملة يقتضيه ومثلاً محكيها كجاء والجوهر
في قوله بالاعراب يجوز أن يكون في محله الرفع على خبر
مستندة أو محذوف عن أي هي في ثبوتها في الأبواب ويجوز أن يكون
مستندة على أي ما في ثبوتها ويجوز أن يكون منصوباً على حال
من ثبوتها ويجوز أن يكون مجروراً لانه صفة طارئة فالشيخ
رحمه الله تعالى علمه طيب لم يحجب وسببها بالاعراب
عن قواعد الاعراب أقوال السبب هذه الجملة الفعلية على
من الاعراب لانه مبتدأة وقيل إنها مرفوعة لظن أنها

من

والنظم
الاعراب

على أنها صفة بعد صفة للفوائد أو مجرورة لظن أنها
صفة للفوائد والصغير المنصوب بالمنصولة عما إلى الفوائد
أو القواعد فإن قيل إن الجملة إذا وقعت بين
الموصوف والصفة لا تكون طارئة على الاعراب فكيف
قلت أن جملة يقتضيه في محل الرفع والجوهر أنها وقعت بين
الموصوف وهو الفوائد والصفة وهي علمتها قلت
إنها لم تقع بينهما بل هي في محل الموصوف واتباعها لانه صفة
قوله على منصوب بانه صفة لمصدر محذوف أي علمتها
عمل على من أي أو منصوب بنزع الخافض أي علمتها كعمل من
طبت أو السوءع بالاضافة إلى من وتلك جملة طيب من الاعراب
لانه صلة للموصول وهو معناه في محل الرفع كونه مضافاً إليه
ومحل الموصول كجاء أيضاً لم ويجاز والجوهر متعلق
لطيب قوله وسببها معطوف على علمتها والعبر الكثرة
المتصلة عما إلى الفوائد البنية بالاعراب يجوز أن يكون
مبني في أو لبعض مع وعن في عن قوله بالاعراب يجوز
أن يكون متعلقاً بسببها وأن يكون زائفة ثم في قوله
من طبت ولكن جيب يجوز أن يكون موصوفاً وهو يكون
نقد رده علمتها على محل طيب راجعاً إلى جيب فالشيخ
رحمه الله ولم يكتف به التوقيف والمجداية إلى قوم طريق

الجملة إذا وقعت بين الموصوف
والصفة لا تكون طارئة على الاعراب

على
من
لمن

باعتبار
أن الرفع يكون في أو
مع أو عن الاعراب

المتعلق بالمتعلق

بمنه ذكره وتخصر اربعة ابواب اقول الحارة والجمود
في متعلق يستمد لانتصاص والاهتمام والعظيم وعنده
قوله الله اياك نعبد واياك نستعبد وايضا ان اسم
الله تعالى اتم ذكر اتم غيره والعقل لا يقدر ان يمتد
من الاورثا يقوت فتمت لم يمتد من الله لا ذكره المتعلق
ليوافق قوله فعل العقل ان تقدم اسم الله وايضا ان عاود
العوب تقدم ما يقع انما الحكم من اجزاء الكلام بطبائعا
لان كقولك منطلق زيدا اذ انظر المتعلق ان لا يمتد
بالمنطلق وعنده هذه تقدم الطرف في قوله ولم يكن كقولنا
احد ففعلنا اقدم المص المتعلق على المتعلق وايضا ان كلام
يدل على الذات والفعل على احوال الذات ولو لم احواله
لا يستحسن عندهم الا بعد فهم الذات ففعلنا اقدم المتعلق
على المتعلق وايضا ان الفعل وصحة الواضع بها يكون
حديثا عن اسم وجزا عنه ففعلنا لا عينه للمعجم ففكره
مع اسم قلت مراتب احدها ان يقع الالهام في كل طرف
اذا قلت ضرب بعين طرف الحدوث وطرف الوقوع فذا
قلت ضرب زيدا عن ازال الالهام والست
الواقع الالهام بعد تمام الجملة في طرف الوقوع كقولك اضرب
زيدا والثالث ان يقع الالهام في نفس الجملة ولا

المتعلق على

ولا بعدا كقولك زيدا اضرب لاني اذ اقلت
زيدا علم ان عاينه سيجي بها اقلت اضرب جمل الغرض
لان هذا التركيب يسمي عن كذا ايتي مع صدور الحدوث
ووقوع قبل مضي الجملة مجموعا من حصول الالهام وعوار
الشكوك والاولا وان يكونا شيئا بغير واسع تفهما
عنده الخاطب ففعلنا اقدم المتعلق على المتعلق فقال
ومن الله استمد التوفيق لئلا يتخصص فعل مضارع فله
مستتر فيه عائد الى الفوائد وهذه الجملة يجوز ان يكون
مرفوعة للخطبة انا مخلوقة من الله تعالى ففعلنا لا آله
كقولك ان اكتب كقولنا اصدون عن سبيل الله وعنده
البعض انما دخل الواو بها في بعض الماثل تقديره ان
الذين كفووا وصدوا عن سبيل الله فان قلت
لم يجوز ان يكون وتخصر حاله الفوائد قلت ان الضم
انفتت اذا وقع حاله في عن الالبطة الله ان
يحكم زيدا والواو بها كما ذهب الكوفيون في ويصدون
وجملة هذه فائت مع سافها منصوبة بالخبر كقولنا اخذوا
وهو مع ما عرفت جملة فعلية لا محل لها الاعراب كونها مبتدأة
والما وصد كسر على الاربعة ففعلنا المقصود من هذه الكتب
لكنها من ان يكون مبتدأة على احوال الجملة لولا والاولا هو

المتعلق على

والاول والثاني لا يجزى ان يكون مبتدأ على الحروف لجاز
اولا والاول هو ان كان واثنان لا يجزى ان يكون مبتدأ
على تقدير التثنية او لا والاول هو ان كان واثنان
واثنان هو الرابع قال الشيخ رحمه الله باب
الاول في الجملة واحكامها وقيل رجع على الثالث
الاول في ترجمتها اقول انما يرفع بانه مبتدأ الاول صفة
في الجملة خبره واحكامها معطوف عليها الاول في قوله
خبر مقدم لمبتدأ هو قوله واربع من عند صاحبها
وقد انكرت في ظرف واربع من عند صاحبها
عنه صاحبها في قوله عن الكوفيين فانهم لا يشترطون ان يكون
الاحكام والاشترطون ان يكونوا في الجملة او المفعول منه
الجملة يجوز ان يكون مستأنفاً لجملة لا اعراب ويجوز
ان يكون في محل نصب على انها حال من الكوفيين فيكون الاول
للمحال لا للعطف لان الظرف في الجملة الظرفية اذ لا يلام للظرف
بعده ولم يعرف خبره في حال الاستكساف في قوله في الاول
وترك قال الشيخ رحمه الله علم ان اللفظ المفيد في الجملة
ووقع بالمفيدة بحسن ان يكون عليه وان الجملة اعم
من الكلام فكل كلام جملة ولا يحسن لا يرى ان يكون ما من
منه فلو كان عام زبدها عام غير مبني جملة وليست كلاما

اثنان

في بيان ان الكلام الجملة
منه فلو كان عام زبدها عام غير مبني جملة وليست كلاما

كلاما لانه ليس ان يكون عليه اقول ان الجملة
منه فلو كان اجملة الشئ اذ اجمعت اجزاءه والجملة كل
شئ على شيئين فصاعدا وهو ضد التفصيل لان
التفصيل التفرق والكلام اعم لمفرد وليس هو حصة
لان المصدر جارية في الافعال فافعاله ركعت النكاح
ومصدر ركعت النكاح قال الله تعالى وكلم الله موسى
كليمه ومصدر ركعت النكاح هو الكلام ليس واحد منها
فثبت انه ليس بمصدر بل هو اعم للمصدر يعمل عمله وله
بعض الكلام زيد اس كما تقول تكلمت زيد حسن
قال الشيخ رحمه الله ثم الجملة التي هي جملة ان يثبت
باسم كزيد قائم وان زيد قائم وهل زيد قائم وما زيد قائم
وعلية ان يثبت بفعل قائم زيد وهل قائم زيد وهل زيد
ويا عبد الله ان الله يرزقك زبدها من ربه وادع عبد الله
اقول ان في كلام العرب على حصة لوجه القرآن ما طوى
بهن فالوجه الاول في الترتيب والعطف بيان ان
الذين آمنوا هم كفروا هم آمنوا هم كفروا الآية والوجه
ثم يقع قبل بيانه ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
في ستة ايام ثم اسوى على العرش وقبل ذلك اسوى على
العرش كذلك وان كان الله عز وجل ان ربهما ومحمدان رواها

في بيان ان الكلام الجملة

في بيان ان الكلام الجملة

في بيان ان الكلام الجملة

في بيان ان الكلام الجملة

وحيثما لم انزلهم الى الجحيم اى وقبل ذلك كان جحيم الجحيم
 وانما قوله ان من استقام ثم مات ابوه ثم قدما قبل
 ذلك جده والوجه ان كانت ثم بعد الاول الى الجحيم مع بيانه
 ثم كان من الذين آمنوا اى ومع ذلك كان من الذين آمنوا
 والوجه الرابع ثم بعد النجاة وهو غيب ما في الآية بيانه قوله
 انهم قد اذى خلق السموات والارض وجعل النور والنور
 الذين كفوا ربهم لعلون اى هؤلاء الخلق هذا ما استجاب
 لم يتركوا والوجه الخامس ثم بعد الاستدلال بيانه قوله
 ثم اورثنا الكتاب بالآية وكذا ان قول ابن عباس
 وعلم ان ان التحقيق والخرج ما يجله ثم كونا جملة آية
 به خطا وكذا به قول من الاستقامة وما ان فيه
 وكذا كان الفعلية لا يخرج من كونا فعلية به قول من الاستقامة
 وغير ما في الظروف منقذ وآب من كوف وما ان فيه
 وغير ما وان خلق كونه الجود من قوله لا لا نقد بغيره
 بغيره اذا قال القائل زيد اضربه ليس كذا فعلية لانه لم يدار
 بالفضل وكذا ايا عبد الله قلت انها فعلية لان التقدير
 ضربت زيد اضربه حذف ضربه للكل بجملة الضمير والخبر
 اما في قوله ان رابت احد عشر كوكبا والشمس والقمر راعيا
 لى عبد بن قيس في هذا الضمير لان المراد الاول والاول

ان ان التحقيق

في الخبر

الروايات من ان الرواية وسبب التحقيق في قبل ان
 فعل معارض بكل الصدق والكذب وبما في انشاء لا يحمل
 فكيف يجوز تقديره قلت لا نسلم ان ادعوا بها بكل
 الصدق والكذب بل هو منقول عن اخبار الى ان
 كعب بن الاشرف كذا ان شرح حازمية قال الكسبي
 رحمه الله واذا قيل زيد ابوه علام منطلق فزيد مبتدأ
 اول وابوه مبتدأ ثان وعلام مبتدأ ثالث ومنطلق
 خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثالث والك وخبره خبر الثالث
 ويسمى الخوارج كبرى وعلام منطلق جملة صفوى وابوه
 علام منطلق جملة كبرى بالنسبة الى علام منطلق وصفوى
 بالنسبة الى زيد اقول ان اذا انها بمعنى الوقت منصوب
 محذوف الظرفية والفاعل في قوله فزيد مبتدأ اول وقت
 قول القائل زيد ابوه من وان خبر المبتدأ ان الثالث مغرر
 وخبر الثالث والاول جملة وان الجملة مستقلة مبتدأة
 في نفسها اجنبية من المبتدأ فيخرج الى ان يرتبط به وهو
 الضمير وبها الضمير المحرور وعلام فائدة الى الاب وفيه
 فائدة الى زيد فان قيل المفعول هل في الخبر والجملة
 فرع فلان فائدة وضعت موضع خبر المبتدأ
 وغيره من مواضع المفردات قيل فائدة من وجوه

زيد ابوه علام منطلق
 خبر الثالث والثالث
 خبره خبر الثالث
 ويسمى الخوارج كبرى

وسلام ايضا شرح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

واذا

احد ما ان قوله زيد ابو هذو منطلق اكثر فائدة من قولهم
 زيد منطلق لا فالاول اجاب عن الثالث واثبت اجاب عن الاول
 فوضع الجمل موضع المفرد وجب ان يكون بغير واكيد
 مضمون الجمل وان الجمل تزيل التباس عن الكلام في بعض
 المواضع كقولنا ابو زيد منطلق لم يدركه اجدادنا كنية
 شخص او اجاب عن ابينا واقبل زيد ابو منطلق بذال
 الاكتساب وان قلت لتوسع القبار في منشور الكلام
 في الاشعار والخطب ومن هذا القبيل زيد علما
 جارية زوجها ابنة امة دارها سقفها خشبة
 ساج زيد مبتدأ اول علامه مبتدأ ثان وجارية مبتدأ
 ثالث وزوجها مبتدأ رابع وابنة مبتدأ خامس
 وامرأة مبتدأ سادس ودارها مبتدأ سابع وسقفها
 مبتدأ ثامن وخشبة مبتدأ تسع وساج مفعول
 بانه جزع المبتدأ التاسع وهو وجزع جزع ان من
 وهو وجزع جزع المبتدأ العاشر وهو وجزع جزع ان من
 والصغير في علامه راجع الى زيد وفي جارية الى علامه وفي
 زوجها الى جارية وفي ابنة الى زوجها وفي امرأته الى ابنة
 وفي دارها وفي سقفها الى دار وفي خشبة الى سقف
 يعني ان التاسع وجزع جزع العاشر وهو وجزع جزع

في ثامن وهو وجزع جزع العاشر وهو وجزع جزع العاشر
 الى الاول والصغير في علامه راجع الى زيد وفي جارية
 الى علامه وفي زوجها الى جارية وفي ابنة الى زوجها وفي
 امرأته الى ابن وفي دارها الى امرأته وفي سقفها الى دار
 وفي خشبة الى سقف يعني ان التاسع وجزع جزع العاشر
 وهو وجزع جزع العاشر وهو وجزع جزع العاشر
 ات بمتصل بسقفها وبذلك كل جملة علامه
 ما تقدمها المبتدأ وحاصل المعنى زيد خشبة
 سقف دارها امرأته ابن زوج جارية علامه ساج
 واسلم انه ليس بالمجمع جملة كبرى وجارية زوجها
 اخر جملة صغرى وعلامه جارية ابنة الامير كناية
 الى جارية وصغرى بالنسبة الى زيد وقس على
 ما هذا ان القاب بوضوح حال العرب ومنه
 المسألة الحكيم غم الما زني وهي التي التي التي التي
 التي ابوها ابوها اخوها اخوها اخوها زيد فيل
 في كتاب التعليق التي التي التي التي التي التي التي
 ثامن والعاشر مبتدأ ثالث والعاشر مبتدأ رابع وابوها
 مبتدأ خامس وابوها جزع المبتدأ الخامس والعاشر
 المبتدأ العاشر من كبره صديقه واهنها جزع العاشر

اوضع الجمل موضع المفرد

بصحتها وخبرها جازوا فقه صفة لقمان العار الى الله ان النحل
 بايونها واخواتها خبر لقمان ان الله ان لصلته وجزة صفة لقمان
 والعائد اليها هو المتصل بخبرها وخبرها لم يصل اليها
 وخبرها صفة لقمان والعائد اليها هو لقمان في خبره وخبر لقمان
 قال الشيخ رحمه الله **مسألة الثانية**
 في الجملة التي تحمل من الاعراب وهي سبع احديها الواقعة
 خبرا وموصوفا في باب البنية وان نحو زيد عالم البوه
 وان زيد البوه عالم **اقول** ان كل واحد من الجملة الاربع
 الالهية والفعلية الاخبارية والسرطانية والظرفية تقوم مقام
 المفرد فتكسب اعرابا مختلفة وذلك في ستة مواضع هي
 المفصل والكساح وفي سبعة مواضع عند الصقيل
 هذه الجملة في هذه المواضع الستة دون غير ما قيل لانها بحكم
 والكتبة وفيها بيان وكشف عن مجهول غير معلوم فاذا كانت
 تعيد المصنوع وازالة الجمل عن الحكم هذه الموضع مواضع
 ايضا ح الحكم فوقت المكسبة بينها ولا كذلك سائر الجملة لعدم هذه
 الفوائد لا يمكن زيارته خبره عمر ولا شتمه لان لا طلب للفعل
 في الاستقبال والطلب عدم الفعل في الماضي ولا كشف ولا بيان
 فيها فاما في الموضعين جازا اذا قد رشي بحكم الصدق والكد
 نقول زيد يقال عنه اضربه وعمر يقال عنه لا شتمه او قدر

الجوز التي تحمل من الاعراب

كذا

او قدر فيه اهم لكش في حال هذا زيد اضربه وهذا عمر
 لا شتمه وكذلك الاضمار والدعاء كقولك زيد يهلك خالدا
 تقديره يقال عنه يهلك خالدا او هذا زيد يهلك خالدا
 وكذلك زيد يغفر الله ذنبه تقديره زيد يقال عنه يغفر الله
 او اغفر ذنبه او هذا زيد يغفر الله ذنبه تقديره وكذلك
 اذا قلت زيد ليت عمر وعندهما تقديره زيد يقال عنه ليت
 عمر وعندهما وكذلك القري تقول عمر ولعل كرا راجع على تقدير
 يقال عنه ولعل كرا راجع وكذلك حكم لنادي تقول زيد عتبه
 تقديره هذا زيد يا عبد الله ولا يجوز ان تقول زيد يقول
 عنه يا عبد الله انه غير مفيد فليس في هذه الجملة
 في الخبر الا بعد اننا ويزيد كذلك الحكم اذا وقعت صفة لوصف
 او صفة لموصول **قال الشيخ** رحمه الله ولقب
 في بابي كان وكاد كوكا يظلمون وما كادوا يفعلون
اقول اني اقول اني في قوله كادوا يفعلون كادوا بانما
 وانفسهم كادوا يفعلون من لحيدي الله فلو لم يندى ومن يظلم الله
 فاولئك هم الخاسرون وهذه الآية هي في الاعراف في فعل جار
 مجرى يس وفيه ضمير هم كالنم رجله ومنه تفسيره والقوم
 هو مخصوص بالضم وكشف عن حذف القضا والتقدير
 مثل مثل القوم الذين كادوا هم اليهود كادوا يخرجوا او القوا

فتا

حرف في نرس

نفسا ضمير في مثل تفسيره والقوم
 وفيه كادوا فندم ضميرهم او في
 كادوا فندم ضميرهم او في
 مثلهم القوم الذين كادوا يخرجوا
 زيد وقال القوم الذين كادوا يخرجوا
 القوم من ضميرهم

اي قبح ذلك مثلاً ولا يجوز اجزاء الكلام على ظاهره لا شرط
 بجائز في حال الخصوص لان الخصوص له طين له واللبان
 لا بد من ان يجانس اللبان الذي هم وصل كنه اصله
 و هو مع صلته مرفوع على علة صفة القوم باياست على
 بكونوا الواو في وانضم المقطع ومنه صوبه على انها
 مفعول لظلمون منصوب على ان خبر كانا واوله تحل طهه الجمل
 من الاعراب لانها مفعولة على صلة الموصول في جوابين
 الكذب والظلم اومى على انهما متساوية في الشرطية في قوله من
 يدي الله في محل الرفع على انها متساوية وخبره في قوله من
 ومنه قوله ومن يضل الله بشرط وجاؤه فاوله انما خبره
 واول قوله وما كادوا يفعلوا واذ قال موسى عن ابن
 ان بني اسرائيل في ظلم في نورية ايا قتل وجذب بين القريتين
 لا بد من ان يفسر الى ايتها اقرب في خبر رجلا اخوان
 من بني اسرائيل الى ابن عم طه واهم عامل قتل كل مناه وكا
 انهم لم ياتوا به جملة ختم ختم ان يقيم ابن عمها
 عامل ثم عملاء فالقيا الى جانب قرية فاصبح اهل القرية
 والقتيل بين ظهرهم فاخذ اهل القرية بالقتيل فجاؤا
 الى موسى فاجزوه فذا قال الله في ذلك فادع الله
 الى موسى فاجزوه وقال الله في ذلك يا حرم ان تذكروا

لا على كنهه موقوف على صفة
 الموصول

من قوله

من قوله

ارفقوا

لقوة فضرروا بعضنا بعضا افعال الميت في خبركم
 من قوله وذكروا له واذ قال موسى لقوم اي اذكر يا حرم
 قول موسى لقوم ان الله يامركم ان تذكروا له فذا قال موسى واذ
 موسى واذ زائدة كذا في تفسير العيون لا في مضمون قوله
 ان تذكروا لقوة في موضع نصب على تقدير كذا طه جوف
 ليجزى قد يرى بان تذكروا لقوة في موضع وعلى قول الجليل
 هو في موضع جواب لانه قالوا الله ما نرى في شجرة اي
 الشجرة بافانهم ارادوا بذلك الكسف والى الحقيقة
 وفيه مضاف مخدوف اي في اهرؤ وجواب استنهام
 معنى قوله قال تذكروا الله ان يكون من الجاهل لان
 ان الهام في جاهل كانه قال لا اهرؤ اذ قالوا ادع لنا ربك
 ياتين لنا ما هي قال انه يقول انها لقوة لا فارض ولا كبري
 لا كبره هرة ولا صغيرة عوان بين ذلك اي وسطا بين
 الصغيرة والكبيرة وقوله لا فارض يجوز رفعه على افعال
 متبذرا اي في عوان ومثله لا ذلول ويجوز ان يكون
 لغة لبقية وعلى انها رتبة احسن فافعلوا ما تومرون
 اي ولا تسلكوا فلو اذعان ان ربك ياتين لما لو طاهما ام
 لا استقام في موضع رفع بالابتداء ولو طاه خبره والجملة
 في موضع نصب لبيان ولو طاه بالنصب فكان له وجه

يفر من مخاضه

مظهر
 اذ زائدة

استنهام

جواب الاستنهام

ما استنهامه
 في موضع رفع
 بالابتداء

وهو ان يحل لو بنا مفعولين ومازائدة والاول ما هي
 فابتداء وخبر قال ان يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها
 تسر الناظرين اي شدة الصفرة يقال الصفرة فاقع اذا كان
 شدة الصفرة تسر الناظرين اي تجذب نظر الباشع
 لونها ان شئت جعلت فاقع صفة ولو بنا مفعول واحد وان
 كان خبرا مفعول واحد والمجمل صفة للبقرة وتر صفة ليعنا وقيل
 فاقع صفة للبقرة ولو بنا مفعول واحد وتسخره وانت صيغة التثنية
 للعين احدهما ان التثنية صفة هنا فجعل على المعنى وان
 ان التثنية مضاف الى الموصوفات فالواحد والآخر
 ميمس لما هي في البقرة بعينها في المفعولين والآخر غير المفعول
 فانما كل عين في اسناننا والوانها البقر حنس
 للبقرة والجور على تخفيف السين وفتح الهاء ان
 البقرة مذكروا الفعل ماض ولما لم يعم لهما مع تخفيف
 على ان يشا البقرة اذا كانت كالمجوع ولما لم يعم لهما
 الشين اصله تشا بابل لانا انانية ستمنا ثم
 واما ان شاء الله مستندون جواب الشرط ان وعملت فيه
 عند سبويه وكان الشرط متوسطا بين ان وخبره
 فالنقد يران شاء الله هدايتنا انا مستندنا والمفعول
 محذوف هو هدايتنا قال ان يقول الخافرة لاذلول شير

من انية

تشر الارض اي لم تتركها العن تعذب الارض للزارعة
 ولتسقى للحوت اي لا يبق عليها الحوت اي لم تهل سينا
 من الاحمال ذلول فلول لم يتركها العن انية كما يقال المرأة
 صبور وتثيرة موضع نصب حال في الضمير ذلول التقدير
 لا تترك في حال النارخا ولا تسقى في موضع الفت للبقرة الخ
 مستند محمد وف اي ولا تسقى في مسلة اي في مسلة كاشية
 فيها خبرنا من اي المصنعة او في موضع الفت للبقرة وكذلك
 مسلة واصل شية وشية وفيها خبرنا في موضع
 رفع معناه فذبت شية في القيوب او معناه لا يور
 ولا يبيض ولا لون سوى الصفرة فالواحد لا حيث
 بالحق بلحى لان طرف الزمان الذي انت فيه وبالحي يكون
 مفعول لا والتقدير لا حيث بالحق وبكونه ان يكون
 من ان التقدير حيث ومكان الحي فذبت كما انما فيه جوا
 شرط محذوف اي في اذا جاز بالحق فذبت كما وما كادوا
 يفعلون ويفعلون في محل نصب على انه حال في الخبر المسكن
 في ذبت كما اي فذبت كما حال كونهم وما كادوا يفعلون اي وما
 ارادوا اذ جعلها فعلا لئلا يكون في الضمير فذبت المفعول
 قال السجرح رحمة الله انية وان لانه الوفاة
 حالا والوافدة مفعول لا وجعلها نصب على انية

ذكرنا

لا تسقى في مسلة
 الان

الاول من العلم المسكن

كحوا واما اباهم ^{عليه السلام} فيكون هذا الف وتفسير
 اي ان بنه الوافه حاله وان لشه الوافه مفعولا قوله والثا
 مرفوعه بانها مبتدأ خبرها قوله الوافه حاله وقوله والوافه
 مفعول جبر لقوله وان لشه حاله ومفعول منصوب بـ ^{عليه السلام} التخيير قوله
 ومختلفا مبتدأ خبره الف والافه حاله لانه تفسيره
 مرفوعه بانها مبتدأ وخبره قوله كحوا وهو مضاف الى قوله
 وجاوا اباهم عاذا يكون واول لانه لا اول العنقه قوله
 فلما ذهبوا وجمعوا ان كملوه في غايه حبه واوجبا اليه
 لتبشيرهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون وجاوا اباهم عاذا
 يكون الف في التفسير وهو مضاف الى ذهابوا والصير للشك
 فيه عاذا الى اخوة يوسف وفيه اليه وجملا وجمعوا محرو
 محله كونه مفعولا على ذهابوا وان كملوه مفعول الجواب للغير
 فيه عاذا الى يوسف ولما روي قوله في غايه حبه تعالى
 بان كملوه اي في محل الحبه والافيه ما يتوارى عن العين
 وغيب فلما رآه احد الواو في واوجبا ابتداء لوقوعها
 في ابته اراهم اليه يتوارى عن العين وغيب اي الى يوسف
 متعلق باوجبا لتبشيرهم اي بانك لتبشيرهم بامرهم هذا
 وهم لا يشعرون جمله مشتقة اي وهم لا يشعرون بانك
 يوسف لقوله قدرك الوافون وجاوا العطف على وجمعوا

انني لتفسير

وكان ابتداء

الواو العطف

كحوا واما اباهم ^{عليه السلام} فيكون هذا الف وتفسير
 اي ان بنه الوافه حاله وان لشه الوافه مفعولا قوله والثا
 مرفوعه بانها مبتدأ خبرها قوله الوافه حاله وقوله والوافه
 مفعول جبر لقوله وان لشه حاله ومفعول منصوب بـ ^{عليه السلام} التخيير قوله
 ومختلفا مبتدأ خبره الف والافه حاله لانه تفسيره
 مرفوعه بانها مبتدأ وخبره قوله كحوا وهو مضاف الى قوله
 وجاوا اباهم عاذا يكون واول لانه لا اول العنقه قوله
 فلما ذهبوا وجمعوا ان كملوه في غايه حبه واوجبا اليه
 لتبشيرهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون وجاوا اباهم عاذا
 يكون الف في التفسير وهو مضاف الى ذهابوا والصير للشك
 فيه عاذا الى اخوة يوسف وفيه اليه وجملا وجمعوا محرو
 محله كونه مفعولا على ذهابوا وان كملوه مفعول الجواب للغير
 فيه عاذا الى يوسف ولما روي قوله في غايه حبه تعالى
 بان كملوه اي في محل الحبه والافيه ما يتوارى عن العين
 وغيب فلما رآه احد الواو في واوجبا ابتداء لوقوعها
 في ابته اراهم اليه يتوارى عن العين وغيب اي الى يوسف
 متعلق باوجبا لتبشيرهم اي بانك لتبشيرهم بامرهم هذا
 وهم لا يشعرون جمله مشتقة اي وهم لا يشعرون بانك
 يوسف لقوله قدرك الوافون وجاوا العطف على وجمعوا

اباهم منصوب بنزع الخافض اي الى ابيهم عاذا منصوب
 على الظرفية فيكون فعل مضارع فالاستنزه عاذا الى اخوة
 يوسف وهذه الجملة منصوبة لخلل حاله فاعل جوا
 وهو اخوة يوسف وهم يودوا ورويل وشعرون ولاوي
 وريالون ويشجو وذاقن وبقا له وجاوا وشتر
 السنة الا وله كانوا بنت خالته يعقوب وم والار
 بعهم من نرى بليان وزلفه وثمرته ويوسف ولبس
 خبر اجل قال البرتي فانهم خرجوا يوسف في عبيد كراة
 فتح برزوا الى البرية لظهور الله العداوة وجعل اجداهم بغير
 فيستغيث بالادوية فيضرب فلما يرى منهم فجاو صر بوجهه
 كادوا يقتلون قال لهم يودا البسر في اطينون موثقا
 الاقتلوه فالطفا به الى الجبل يطرحوه وجعلوا يدونه
 في البر فيقتل بشفير البر في يطوا يدونه ويزعوا الميعة
 فقال اخوانه ردوا هذه القمص لتواري به فقالوا ان
 الشمس والقمر والا حد من كوكبا يؤتسونك لان يوسف
 قال لابي يا ابي اني رأت احد عشر كوكبا الى قوله قال لابي
 لا تقصص ثوبك على احد فليكنه والكراة ان الشمس
 لان له عداوة بين قال لابي اني رأت الشمس السجود والكل
 منهن ذكر من كالات فقال رايتم لي ساجدين

قال لابي يا ابي اني رأت احد عشر كوكبا الى قوله قال لابي
 لا تقصص ثوبك على احد فليكنه والكراة ان الشمس
 لان له عداوة بين قال لابي اني رأت الشمس السجود والكل
 منهن ذكر من كالات فقال رايتم لي ساجدين

ولم يقل رايتهن وقال ارجع فاطم الى ابيهم كثر الرؤ
او كانه قال ابو كيف رايته اكب والسر في قوله
رايهم الى اخره ودلوه في البئر حتى اذا بلغ نصفها القوة
فقد ان يموت وكان في البئر اسقط فيه ثم اوى صخرة
في البئر فقام عليها وجعل ينادي اخوته فظن اطف
رحمهم اذ ركبهم فاجابهم فارادوا البئر فوه بصخرة فبقوا
فقام بهوذا منهم وقال قد اعطيتوني موتا لا نقصوه
وكان يهودا يا بني الطعام قال الحسن النبي يوسف
وهو ابن اثني عشرة سنة ولقي اياه بعد ثنتين سنة
فلما اتى في الحب قال يا هذا غير غائب ويا قريبا غير بعيد
ويا غائبا غير مغلوب جعل ارجع انا في ابيات فيه
واوحى الله تعالى الى يوسف لقوة قلبه في السر لصفه من
روياك ولتخبر اخوتك يا ابيهم في اليوم وهم لا يشعرون
بانك يوسف في وقت اخبارك اياهم ثم ذكروا اسما
وجعلوا معها على قنصل يوسف وجاوا اباهم على
يكونون وقصته طويلا فاطلب من سورة يوسف ع م
قال الشيخ رحمه الله والمعجولة تقع في ثلثة
موضع حكيم بالقول كقول الله عز وجل
قوله والمعجولة مرفوعة لانهما جبره قوله تقع في ثلثة

الحكمة في قوله

في ثلثة مواضع المحل لعل الابواب لانهما مرفوعة على حال
قوله حكيم كونه ان يكون مرفوعة على انها جبرية المحذوف
اي احد بها حكيم او الاول موضع حكيم ومنصوبه على اطف
حال مرفوعة تقع قوله كونه جبرية المحذوف تقديره من
مثل قال الى عبد الله وهذه الحكمة تجوز المحل لانهما في كونهما
اول الا في قوله تعالى فانت به قوما تكلموا لولا ما مرهم لقد
حيث شيئا فربما انت هرون ما كان ابو كذا او ان
ستوب وما كانت اكل بعيا فانت رت اليه قالوا كيف
تلكم كان في المهد صيا قال ان عبد الله انما ان الكتاب
وجعلت نبي وجعلت مباركا الفاروق فانت التفسير
والتعقيب ومن فعل من فاعله سنزفه عائد الى مرهم من قولها
والصغيرة الى ابي فانت لعيسى ع م بعد اربعين
يوما حين كلفت من نبي سبها قوله قوما منصوب
بانه مفعول انت او نزاع لحي فظن الى قوما ومحل كحل
رفع على انه جبرية المحذوف في ذي الحكمة في جعلت عليهم
بكونا وكونا او لولا اهل بيت شيئا كحل فقالوا لولا مرهم
لقد جيت سبها الى اخوتك يا ابي عطيتمكم كذا وهو صنف
لنفسه ولما انت هرون به لولا ما مرهم يريد اخا موسى لطف
من ثلثة وكانت لجهه بالفسنة وقيل هرون آخر

مطبو

التي للتعقيب

ان في الجواب الشرط المحرر

كان زائدة

كانت

كان صحيح النسخ او اهلوم في زمانه نسبا لم يعرف بالحق
فشيء مما به اما استنزه او في الصلاح والصفه
يا حريم الى ههنا مضمون محذوف اي في مفعول لعلوا الفاء في
فاش رت اليه جواب بشرط محذوف اي فاذا قالوا هذه
اليه اي الى عيسى وهو رضيع بان كلوا فنجوا امه ذلك قالوا
كيف نعلم من كان في المهد صبيته الى رضيعه فانه شرطية
كأنه كان اقم كيف تكلم او موصولة اي موصولة المهد وكان
زائدة وصيها حال قبل ان عيسى وهكذا مع قوله
ترك الرضاع واقل عليهم مكنته عيسى في ميسر المستقر
وقال ان عبد الله لآية وهذه الجملة مضمونة في المحل ان
مفعول قال قال الشيخ هو ومانية للمفعول الاول
في با بظن كونه ظنت زيدا لقرار اقول ان الاول
في قوله ومانية معطف وموصولة في محله للمفعول
معلق بنية الاول محذوف بانه صفة للمفعول المحذوف
والجور في قوله با بكون ان يكون صفة للمفعول ويجوز
ان يكون حال منه ويجوز ان يكون خبر مبداء محذوف اي
هو كائن في با بظن ومحل ظن في الاعراب قوله صفة
باب اليه كونه مرفوع على انه خبر مبداء محذوف وظنت مرفوعا
وهو يتعدى الى مفعولين ومفعول الاول زيدا ويقر

وله اقل من صانع فاعلم مستتر فيه عائد الى زيدا وهذه الجملة
مضمونة محذوفة عنها انها مفعولان لظنت وظنت مع ما
فيه مجرور محذوف لانه في كونه اليه قال الشيخ رحمه الله
ومعلقا عنها العامل كونه اي الخبرين حصصا فينظر
انها ان كان معلقا معلقا على ومانية
والجور والجور في خبره معلق بمعلقا والضمير المنصاع
الى الجملة التي وقعت مفعول فعل من افعال العلوب العال
مرفوع بانه قائم مقام قال معلقا كونه مرفوع بانه خبر مبداء محذوف
ومحل لتعلم خبر قوله لانه في كونه اليه وما قبل الآيات قوله
ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقم كانوا اياتنا عجا
اذ اوى الضيعة الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة
وسمى لنا من امرنا رشدا فصر بنا على اذانهم في الكهف
سنين عدوا ثم بعثناهم لنعلم اي الخبز بين احصى بالثواب
اعدا وعلم ان ام ههنا الى المنقطعة فينقطع بنهاية
بل حسبت والتمس في قوله ضرب عن العمم الاول المعنى افعال
من كلام الى اخره في الاطال والظفر كونه مرفوعا
بعض الخبز بين ان ام ههنا بمعنى التمرة فقط والامعنا في
معناه بل ظنت افعال مع لوات بل عن اصحاب
الكهف والرقم ان اصحاب الكهف والرقم كانوا اياتنا

المراد

في الخبر

ام الملقطة

عجبا وقال الطبرسي في تفسيره ان قوله تعالى ام حسب قول
لعنتم على القنوة والكم على حساب ان اصحاب الكهف
كانوا عجباً لعنهم انما رد ذلك عليهم لانهم لم يعلموا انهم
عليكم ان تكونوا كقوله وان ساء ما يات الله تعالى
يعلم من قصتهم قال ابو قول بن عباس ومجاهد وقادة
وابن ابي وقل بعضهم معناه اعلمت اي لم تعلم حتى علموا
وقال بعضهم معناه ام علمت اي فاعلم انهم كانوا عجباً كما تعلموا
اعلمت انهم فعلوا كذا اي فعلوا علمهم وقيل الخطاب
للسامع والمراد المشركون اي لم يعلموا حسب الآية والظن
قد يعلم مقام العلم فذلك كان حسب ما علمت على الكهف
النقبة المتسعة في الجبل فان لم يكن واسعا فهو غار الرقيم فيل
من رقيم اما بمعنى مفصول والما بينه قال وعنه انس الكهف الجبل
وقال القاضي في تفسيره انه اعجز مشهور في اللغة وعنه
تفريق بين الجبلين وعنه الضم كن الرقيم بلدة في الروم
فيما غار فيها وحشرون اوتوا كلامهم بام على بيته
الكهف وقيل اصحاب الكهف كور في المشرق
وقال بعضهم ان الله تعالى اجزى اصحاب الكهف ولم يجز
عن اصحاب الرقيم شيئا وقال بعضهم انهم طائفة واحدة
واما الرقيم فتبين ب وقيل ميان وعنه ابن عباس انهم

الكتاب

كتاب كان عندهم في المشرق الذين تسكوا به من ديني
وقيل من دين نوح عيسى وقيل من قرية وقيل من قوم
تحت اجدار ارم الكهف وقيل كتب في ايمانهم وقصتهم
وسبب خروجهم ولوح من رصاص كتب فيه في القبة
ووضع في بابوت من حاس في الكهف وقيل صحفة
كتب فيها اسماءهم وجعلت في سور المدنية وقيل اسم كلهم
وقيل ارواها لارميه وفي التبيان ان الرقيم يعني المرقوم
على قول من جعله كتابا قوله عجبا لكانوا من ايماننا حاله
ويجوز ان يكون خبرين ويجوز ان يكون عجبا حال الرقيم
في الجار والمجرور قوله اذا وى القبة الى الكهف في جبهه
ما وى لم وكان عندهم طرف عجبا ويجوز ان يكون الرقيم
اذ كروفت او او القبة قوله سبين طرف اخر بنا ووجه
المنام والمناهم وعد واصف سبين اي حدود
او ذوات سبين وقيل صد راي بقية رعد واوالظ
انه لعل على الكثرة لانه لا يحتاج ان ينفذ رايه اكثر لما قل
وقال الزمخشري وكما ان رايه اكثر لانه لا يكثر فيل عنده كقول
كلامه يمشوا الا ساعه من زمانهم اجزاءهم موطوف على ضربا
اي انقضت ايامهم من نومهم ليعلم اي الخربين جميعا روي
فيه متعلق ثم بحثهم اي الخربين من اوجهم خبره

الجملۃ نصب بنعلم وفي آية وجبت احد ما فعل من فعله
 مفعوله وبما لبثوا ففعله قد تم فصار حالا او مفعولا له
 لا جعل لهم وقيل لهم زائفة وما يجب الزى ولما مفعول
 لبثوا او هو خط وانما الوجه ان يكون تميزا والوجه ان
 هو اسم وانه مبني على فعل اول عليه الاءم وجاها في حذف
 الزيادة وعلما ان قوله بنعلم قرى بالياء على بناء
 الفاعل في الجملۃ لم يعلما هم في امرهم وذكر في كتابنا بالخبر
 ان الجملۃ زوروا العلم بالنون وقرى الزهرى بالياء كما ذكر
 وفي كتابنا بابين خاتمة بنعلم اي الخربين حكماء الخشب
 الافعال على بناء الفاعل صاحب الحق وقرى بنعلم
 على بناء المفعول على خلق غلطان ارتقا على بناء الاسماء
 يعلم اليه وانما هم معان من العلم مفعول الجملۃ كما ان مفعول العلم
 اقول لما قرأه تعلم فظ لا انشأت من ضمير المكمل في خبر الغيبة
 فيكون معنانيا ومثله تعلم بالنون سواء واما تعلم بياء
 الافعال في جملۃ المفعول الاول مخذوف لانه المفعول
 والتقدير بنعلم اناس اي الخربين جهم والجملة في المبدء
 ونحوه موضع مفعول يعلم ان وان لا تعلم معلق
 واما ما في آخر ففلا يكون بناء كونه من باب الجريرين
 لان الجملۃ اذا كان في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله وهو

التحويلات
 الجملۃ

وهو في ثم معان الفاعل فكان ان تلك الجملۃ اذا كان في موضع
 المفعول الذي لم يسم في غير ما الجملۃ لا تقوم معان
 الفاعل فكذا تلك معانها بعبثه وفكوفتين مذهبها ان
 احد ما انكر كوز الاسماء والى الجملۃ اللفظية مطلقا وانما
 انه لا يكون الا اذا كان في موضع تعلقه والى امر الخربين
 منهم اي في الغيبة اي منهم ضبط امر وقيل لهم وفي الغيبة
 عطية ان الخربا لو احده الغيبة اي ظنوا انهم قليلون وكثر
 انهم اهل المدينة ولما قوله في بنظر انما ان في طعنا
 اي مبدءا وازكي خبره والجملۃ في موضع مفعول في بنظر
 وانما وازكي من انهم في اصل او اجزاء او اطيح خبرا
 او اصل في آية اول القصة على رواية وابي بن ثنية
 انما لاجل رجل من بني عيسى عم الى مدينة صحاب
 الكهف فاراد ان يدخلها ففعل ان على الجاهل لا يدخلها
 احدا لا يجد فكره ان يدخلها فاني حلتا كان في بابها فترك
 المدينة فكان رجل في حياجر ففعل صاحب العلم راى
 صاحب العلم في حياجر البكرة ودر عليه الرق وجمع اليه
 فنية من اهل المدينة فجعل يحبرهم من خبر اهل السما والارض
 وجزا اخره حتى آمنوا به وصدقه ففعلوا على مثل حاله من
 اليه ففعل ان كان في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله وهو

مطلقا
 قسما اصحاب الخراف

بها السلام فاما ان اقام جميعا في الجزر الملك فقبل صاحب الحمام
 قتل انك فطلبه فلم يجد عليه فقال من كان لي حبة فاجروا
 الفينة فخرجوا في المدينة فمروا بالصاحب لم يزل يذبح وهو
 على مثل ارم قد كروا انهم يطلبوا وانتموا فانطلقوا معهم
 ومعه كل من جنى او واهم السبل الى الكهف فدخلوه وقبضوا
 بنيت هناك المدينة ثم نصيبان الله ففزع على اوا
 بالنوم فخرج الملك وابنا على طلبهم حتى وجدوا لهم وقد
 دخلوا الكهف فكلما اراد رجل ان يدخل رعب فلم يلحق
 احدا ان يدخل فقال القائل انت لو كنت قد رت عليهم
 قتلهم فابن عليهم باب الكهف ودعم حتى لم يبقوا احد
 ففعل ثم ان راعيا احتاج ان يني خيلته لغيره فمذم ذلك
 السد فنهى لغيره فصار باب الكهف مفتوحا فكما كان يكاد
 وملك تلك المدينة تظهر علامة ان كان سنا تظهر علامة
 المسلمين وان كان في سنا تظهر علامة المشركين وفي سنا
 دقا نوس فبذلك ملك آخر فظهر علامة المؤمنين في المدينة
 وكان له سقا الملك فمات ان هو بالكهف استيقظوا به
 ثلث مائة سنة وتسع سنين فخطوا واحد منهم الى
 الشمس وقد دنت للغروب او عند زوال الشمس فقال
 كم لستم قال واحد منهم اثبت يوما وقال الآخر اوجس يوم

يوم قالوا انكم اصرم بالشم فاجتوا احدكم بور فكم هذه الى المدينة
 قرى بكسر الواو وفتحها وسكون الراء وكسر الواو والفتحة
 مضروبة وغير مضروبة وعن ابن عباس رضي الله عنه كان معهم
 دراهم عليها صورة الملك الذي كان في زمانهم فليس في ايها
 اذكي طعنا اي عمل للذي لا يوافق طعنا فيه ظلم وغضب قال
 الشيخ رحمه الله عبد الله بن عوف الفقير حاج بابا الكوفي
 والارابعة المضافة اليها ومثلها اليك فمذم هذا يوم ينفع الصواب
 صدقهم يومهم بارزون اقول الواو في والارابعة للعلماء
 الرابعة مرفوعة بنا مبتدأة خبرها المضافة اليها والضمير
 المحو والمتصل عند ال الجملة ومنه الجملة معطوفة على قوله
 والثالثة الواقعة معطوفة تقديره والارابعة الجملة المضافة
 اليها شبهة وكل لقوله ومثلها اليك فمذم هذا قوله كخروج
 بانه خبر مبتدأ محذوف وهو مضاف الى قوله في اليوم ينفع الصواب
 صدقهم يومهم بارزون اول الآية قوله قال الله هذا
 الآية قال فلما من الله في علمه قوله هذا مرفوع محذوف
 بانه مبتدأة خبره يوم قوله ينفع فعل ماض مع الصواب
 منصوب بانه مفعول النفع صدقهم مرفوع عن الله تعالى
 وهذه الجملة مجرورة بالاضافة في يوم اليها قوله هذا نصيبا
 ليس فيما قال وذلك انه كان صادقا في الدنيا ولم يقل

للنصارى اتخذوا لي كفاً فنفعه صفة وخبرها يوم
 بالرفع فيه الابتداء والخبر جعل اليوم خبراً لهذا الفعل فالج
 اليوم يوم منفعة القاصدين وهذه الجملة كاسية عن هذا
 مع خبره فعمل النصب على انه معقول ان يومه واما النصب فعلى
 الظرف على تقدير قال الله تعالى هذا في يوم القيمة او على تقدير
 هذا الذي ذكرناه واقع يوم نفع القاصدين فهذا الاول
 يكون هذا معقولاً لانه لا يتبعه ركن ثالث رابيه لانه اشبه
 الى الجملة وفي التقدير الثاني يكون هذا مبتداء والذي مع صفة
 وهو ذكرنا صفة وواقع خبر لهذا اليوم ظرف لواقع
 وعمل ان اضافة الاسم الى الفعل لا يجوز عندهم
 لانها لا يجر اما ان يكون حقيقة او لا يكون فان كانت
 حقيقة لا يجوز لانها بمعنى حرف الجر ووجه الخبر لا يجر على الفعل
 فكيف يجوز معناها فيه وان لم يكن حقيقة فلا يجوز ايضاً
 لان المضاف اليه لا يجر اما ان يكون فاعلاً او مفعولاً والفعل
 لا يقع فاعلاً ولا مفعولاً فلا يجوز اضافة الاسم اليه الا انهم
 يجوزوا اضافة اسماء الزمان الى الملازمة بينها لا الفعل
 لا يتفعل عن الزمان وهو ان يجر الفعل والبناء ان الفعل مفعول
 والزمان ايضا مفعول وكلا واحد منهما ليس بالآخرو ولا
 فالزمان مستباح لا يجر منه الاستقبال ولا المحذور ولا المضي

لا يجوز اضافة الاسم الى الفعل
 انما انهم جوزوا اضافة اسماء
 الزمان اليه لانه ملازمة

اليه

ولا المضي والفعل صفة مخصوصة فاذا اضيف الزمان
 اليها اكتسب تخصيص منها كما في قوله تعالى يوم نفع القاصدين
 صدقهم وفي قوله يوم يقوم الروح باضافة اليوم الى الفعل
 المضارع والابحار اضافة الزمان الى الافعال لان
 المضارع والماضى لا يجران بالاسماء فثبت ان القاصدين
 والكذب يجران فيها كما يجران الاسماء وحيث انما
 دخول الصدق والكذب ودخول التوحيد والشكر والفعل
 الذي لا يجر في الصدق والكذب بل يقع موقع الخبر والمضارع
 اليه كما سبق ل وفاقرة اضافة الزمان الى الفعل شيئا
 احدهما انما اكتسب تخصيص من صيغة الفعل وانما اكتسب
 التخصيص وهو حذف التنوين عنه ليجوز انما انما
 عنه بعضهم وهو نوع من التخصيص كما في اسم الموعود او
 الى الجنس الثاني ان اسم المضاف اليه كما اكتسب التخصيص
 والتعريف فان قيل سلمت هذا الحكم اذا اضيف اليه
 المنة ولكن لا سلم اذا اضيف الى الموعود كما في قوله يوم نفع
 القاصدين في يوم يقوم الروح والفعل المضارع موعود
 بالانفاق فكيف يكتسب البناء عليه قبل الجملة او وقت
 موقع المفرد صارت مبنية بالانفاق كقولك كان زيد
 ابوه منطلق ولا نقول اياه منطلق لتدريج احوالها

لا يجوز اضافة الاسم الى الفعل
 اضافة الاسم الى الفعل

لا يجوز اضافة الاسم الى الفعل
 لا يجوز اضافة الاسم الى الفعل

في كلمة واحدة من وقت واحد لان منطلق تقيض رفع المسألة
 وكان تقيض نصيب فيلزم ان يكون الاكمل الواحد مرفوعا
 ومنصوبا وهذا محال فلذا انبى الجملة المعونة اذا وقع موقع
 المعونة فلا يلزم هذا المحال فيحكم اوابه بالحل فكذا الحكم اذا وقع
 موقع المضاف اليه لان المضاف اليه مفرد في الحقيقة ومجرد
 فلو كانت الجملة هنا موزونة لزم اجماع الجرد ورفع في وقت واحد
 وجماع التركيب والافراد ايضا وهذا محال فلذا قيل يوم
 يقوم الروح بمنزلة اليوم فيم الروح يوم يرفع الصادق
 صدق يوم يرفع الصادق وانما لم يعد واما الموضع فلهما
 المفردات لان وقوع الجملة هنا ما در قبل بمنزلة التثنية
 واول آية انية هو الذي يريكم يا تونينزل لهم من السماء
 رزقا وما ينذركم الا نبي فادعوا الله فخلصكم من الربا
 ولو كان الكافون رفيع الدرجة ذوالعروش في الروح ينزله
 من احد من ربي ان عباده لينذر يوم التلاق يومهم
 بالذوق فوالرفيع الدرجة او هو مبتدأ وما بعده
 الحكم اجبا كمرتبة على قوله الذي يريكم الروح الوحي الخي
 لتفويظ لنذر بان خطاب بعينه عليه الصلوة والسلام
 وبالله اي الله والروح يوم التلاق يوم القيمة يوم
 بارزوني طاهرون وورعهم كذا في تفسير السبشير

ينبغي

في تفسير السبشير وفيه ان يومهم بارزوني ابتداء وخير
 في موضع تخفيفا بما صفة يوم اليها وظروف الزمان اذا
 كانت اذا اضيفت الى الجملة الى الفعل وانما والابتداء
 والجزء كما يفعل في زمان كانت بمعنى اذا لم يضاف الى
 الفعل وانما كما يفعل في زمان وقع بعد لزام مرفوع
 فبما صفة رفع لان اذا فيها معنى الشرط ومسمى مستقبل
 والشرط لا يكون الا مستقبل في اللفظ وفي المعنى والشرط
 لا يكون الا بفعل في الفعل مع ان فذلك ولا كما الفعل ضمرا
 او ظهرا وليست اذ ذلك لانه لا يخفى لشرطه بها اذ هي في
 والشرط لا يكون الا في فافهم قال الشرط في جملة
 وكل جملة وقعت بعد اذ واذا او حيث اولى الوجودية
 عند مرفة ان سببها في موضع تخفيفا صاف من اليها
 او في فعله وكل فرع بانه معطوف على قوله والاربع المعنى
 وقبل ان كل مبتدأ بجزء جملة فهي في موضع تخفيفا والثاني
 بالاضافة اليه كل والفا التفتنة معنى الشرط في الجملة معطوفة
 على جملة ومحتها ليو وعلم ان قوله عند ظرف والاعمال
 فيه وقعت تقديره وكل جملة وقعت بعد الوجودية
 عند قوله وعلم ان اذ يضاف الى الجملة ان
 والصغرية كذا في الحقيقة عبد الله كما اضاف اذ الى الجملة انية

وقال تعالى في الحديث
 مولا

وفي التنزيل اذا تجرمون كسوارا وسهم واذكر واذنكم
 قليل واما اذا ايضا الا الى الجملة الفعلية نحو اذا جاء
 نصرتنا لا يرد واذا جاءك المنافقون الآية واما جازا
 اذا الى الجملة الابتدائية دون اذ البعد عن الجازا واما
 حيث يجوز اضافته الى الجملة الابتدائية والفعلية لانه
 من الزمان وهو ملك كقولك حيث رزق جالس
 وحيث خسر وفي التنزيل فكلما منها زعدا حيث شئنا
 واما فلا ايضا فالآ الى الجملة الفعلية التي بعدها من
 كقول صاحب المصباح لا يستظهر لانه يكون بمعنى الحين
 والوقت وهو الوجودية لان معناه احدث انظر
 وقت وجود الظاهر وعلم ان اضافته اسما
 الزمان الى الفعل على ضربين احد محلا لازم كقوله واذ اوتينا
 لا يرد ايضا فانه كقوله واذا واذا واذ واذا
 ليكون ايضا فانه كقوله ومنذ فالشيخ
 رحمه الله والخاتمة الواحدة جوابا للشرط جازم ومحلها
 الجرم اذا كانت مفردة بالفاء او بالواو النافية فلا
 نحو لم يفسد فلان ما دى له ويد رهم وطه اذ في الجرم
 عطف على محل الجرم اقول النافية مرفوعة لانه مبتدأ خبر
 الواقعة ومنه نيل معطوفة على قوله الاربعة جوابا لنصب

في التنزيل اذا تجرمون كسوارا وسهم واذكر واذنكم
 قليل واما اذا ايضا الا الى الجملة الفعلية نحو اذا جاء
 نصرتنا لا يرد واذا جاءك المنافقون الآية واما جازا
 اذا الى الجملة الابتدائية دون اذ البعد عن الجازا واما
 حيث يجوز اضافته الى الجملة الابتدائية والفعلية لانه
 من الزمان وهو ملك كقولك حيث رزق جالس
 وحيث خسر وفي التنزيل فكلما منها زعدا حيث شئنا
 واما فلا ايضا فالآ الى الجملة الفعلية التي بعدها من
 كقول صاحب المصباح لا يستظهر لانه يكون بمعنى الحين
 والوقت وهو الوجودية لان معناه احدث انظر
 وقت وجود الظاهر وعلم ان اضافته اسما
 الزمان الى الفعل على ضربين احد محلا لازم كقوله واذ اوتينا
 لا يرد ايضا فانه كقوله واذا واذا واذ واذا
 ليكون ايضا فانه كقوله ومنذ فالشيخ
 رحمه الله والخاتمة الواحدة جوابا للشرط جازم ومحلها
 الجرم اذا كانت مفردة بالفاء او بالواو النافية فلا
 نحو لم يفسد فلان ما دى له ويد رهم وطه اذ في الجرم
 عطف على محل الجرم اقول النافية مرفوعة لانه مبتدأ خبر
 الواقعة ومنه نيل معطوفة على قوله الاربعة جوابا لنصب

منصوب على التمييز والمحل لفعله ومحلها الجرم لانه مبتدأ
 والفاعل اذ قوله جرم تقديره ومحل الجمله الواقعة جوابا عن جرم
 وقت كونها بالفاء ووقت كونها بالواو النافية اي للمعاني
 التي في حالها كالتفسير وهي مرفوعة تقديره على انها مبتدأ
 خبرها قوله كذا اي الجملة المقرونة بالفاء مثل من يفسد الله الآية
 ومحل هذه الجملة خبرها فانه كقوله اليها ومن في من يفسد الله
 خبره قوله فلان ما دى له الواو في قوله وطه ابتداءية وبجاء
 والجور متعلق بقري تقديره وقرئ يجرم بذاته اي كل
 ان محل الجملة الجرم والجور في الجرم بذر متعلق بقري
 ايضا مرفوع على انه في مقام فاعله عطف منصوب
 على انه مفعول لقري ويجوز ان يكون حالا خبره راي
 قري يجرم بذرا حال كونه معطوف على محل الجملة اي على محل
 جملة فلان ما دى له ومن في من يفسد الله الشرط يفسد مجزوم
 به ولفظه لجملة مرفوعة على انه مبتدأ وخبره الجور والجور
 في له ويد رهم قري بالنون ورفع الراء على الاستئناف
 وقرا ابو عمرو زيد رهم في طعنا نعم يجرمون بالياء والرفع
 وواحد في بالياء والجرم عطف على محل فلان ما دى له لا كقوله
 الجرم كقوله جوابا للشرط الجازم وهو من ويجوز ان يقرأ
 بالنصب عطف على لفظ فلان ما دى له بتقدير ان

فَالْأَسْتِثْنَاءُ
كَمَا أَنَّ الْقِسْمَ سَيِّئَةً بِمَا قَدَّمْتُ أَيْ يَمُودُ إِذَا لَمْ يَنْقُطُوا
أَقُولُ ثَلَاثَةٌ مَرْفُوعَةٌ بِنَاثَا مَطْوُوفَةٌ عَلَى كَلَاوِلِ الْإِثْلَةِ الَّتِي
وَقَعَتْ جَوَابًا لِلْمُحَاجَاةِ كَمَا وَالْقِسْمَ سَيِّئَةً
وَمَا قَبْلَ الْآيَةِ وَإِذَا ذُقْنَا كُنْزَ حَمْدِ فُجُورِهَا وَالْقِسْمَ
سَيِّئَةً الْآيَةُ لَعْنَةُ إِذَا أُعْطِيَ كَمَا زَكَاةُ الْمَطَرِ فُجُورِهَا
أَيْ بِالْحَمْدِ لَعْنَةُ الْمَطَرِ وَزَكَاةُ الشُّكْرِ وَالْقِسْمَ سَيِّئَةً
أَيْ فُحْطَ بِمَا كَسَبَ أَيْ يَمُودُ إِذَا لَمْ يَنْقُطُوا مِنْ حَمْدِ اللَّهِ كَقَوْلِهِ
فَهَذَا حُلُوفٌ وَصَفَا الْمَوْنُ فَإِنَّ الشُّكْرَ عِنْدَ النَّعْمِ وَبِرَجَائِعِهِ
الْمُنْعَى وَحَقُّهُ إِذَا ذُقْنَا تَجَرُّدًا إِذَا أَلِيَهُ رَحْمَةً
مَنْصُوبَةً بِنَاثَا تَمَيُّزًا وَنَبْرًا لِمَا فُحْطَ أَيْ فُزِحَ وَوَالْعَالَمُ إِذَا
قَوْلُهُ فُجُورِهَا إِنَّ فِي قَوْلِ الْقِسْمِ لَشَرَّ الْقِسْمِ مَجُورٌ وَرَطْبٌ
وَالْعَمْرُ الْمَنْصُوبُ مَحَلُّ بَاءِ مَفْعُولٍ لِنَصْبِ عَائِدٍ إِلَى
الْكَسْرِ سَيِّئَةً مَرْفُوعَةً بِنَاثَا عَلَى كَلَاوِلِ الْإِثْلَةِ وَفِي بَاقِيهِ
مَنْعَلَقٌ لِقِسْمِهِمْ مَجُورٌ وَرَطْبٌ وَالْعَمْرُ الْمَنْصُوبُ مَحَلُّ بَاءِ
وَمَا هِيَ مَوْصُولٌ مُسَلَّمَةٌ قَدَّمْتُ أَيْ يَمُودُ مَرْفُوعَةً تَقْدِيرًا
بِنَاثَا عَلَيْهَا وَالْعَائِدُ حَزَنٌ وَفِي مَا قَدَّمْتُ أَيْ يَمُودُ أَيْ لِي
الْكُنْزُ إِذَا فِي قَوْلِهِ إِذَا لَمْ يَنْقُطُوا وَذَكَرْتُ تَقْدِيرًا لِقِسْمِهِمْ
إِذَا الْمُحَاجَاةُ تَنْوِبُ مَنَابِهَا فِي جَوَابِ الشَّرْطِ أَيْ مَرْفُوعٌ

اذا انا واذ انما
اذا انا واذ انما

لیکن ممکن است که ای علی عدد ده و این فعل بود
 یعنی مفعول و حسب یسكون التین دو ابود در مفعول
 شروع و اما اول لایه ففوله که یا یا تها اکثر آمنوا انفقوا
 عما رزقناکم من قبل ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا فلاح ولا شفاعة
 و اما فرق بین انما لم یحسب و اما رزقناکم من قبل
 من قبل متعلق با نفقوا و ان یاتی فی تقدیر المصدربا
 تقدیر من قبل ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا فلاح ولا شفاعة
 متعلق علی انما صفة الیوم فاذا عطف علی اسم لا و کذا
 لا یجوز ان یضرب بالنسب و غیر النسب و انما لم یحسب
 و کذا انما لم یحسب و یجوز فیہ ما یجوز فی کل اول و لا قوة الا
 بالتداعی العظیم ما یكون النکرة فی مکرر مع لام غیر
 فصل منها و معنی الایة یا یا تها اکثر آمنوا انفقوا
 عما رزقناکم ای اعطیناکم من الزکوة و الصدقة من قبل ان
 یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا فلاح ولا شفاعة
 المودة انما لصدقة المثل ای لا عاوضة فیوجب العدا
 و لا عدا و فی توقع ایجا و لا شفاعة فیقوی الرجاء
 او یقول انفقوا المال من قبل ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا فلاح
 و لا شفاعة و الکافرون بذلك الیوم او الجحود و انما لم یحسب
 یمنون الا انما فی غیر حینه قال ابو حنیفة لکلمة لکلمة

مصدر و قال الخلیل لکلمة بنصب انما لکلمة و ای
 و اما لکلمة برفع انما فالصدقة قال السیج
 رحمہ الله و نصب بنی کوا و انفقوا یوما رزقوا فیہ
 ای انما اقول ان یوما منصوب بانه مفعول ای و انما
 عذاب یوم ما و جازة او یمنع انما فظلی من یوم و محمل
 قوله رزقوا نصب بانه صفة لیوم و اما و الجحود
 فیہ و الی انما متعلق بمرحون ای رزقوا فیہ الی انما
 اذ لا یمنع فیہ صور و حقیقة الا هو فیہ ثم یوق کل نفس
 ما کسبت و هم یظلمون ای یوقوا حسبا و لا تراو عن
 السیات ما کسبت ای جازة و علی بن عباس
 رضی الله عنه هذه آية نزلت و لقی رسول الله صلی الله
 علیه و سلم رتبة لبخیر او تسعة ايام او واحد و غیر
 او واحد و ما بین یوما او ثلث ساقا و قال له جبرائیل
 علیه السلام ضحکها علی رأس یمنین و ما بین آية
 من سورة البقرة و هذا لا یجمع لکلمة البقرة و انما
 قال السیج رحمہ الله و جری فی یوم لا ینفع
 فیہ اقول قول لایة قوله ربنا انما جامع الناس
 لیوم لا ینفع فیہ انما لکلمة لکلمة معناه یا ربنا
 انما جامع الناس جازة یوم او فی یوم و محمل لا ینفع

انفقوا یوما رزقوا فیہ
 الی الله الاله

محمل آية نزلت

تدخل في محل من الاعراب في كل جملة من الاعراب

ان حرف ماضى اصله انما هو فاعله في الجملة
بمعناه انما هو المفعول به في الجملة
فانما ان فاعله في الجملة
انما هو المفعول به في الجملة
منه انما هو المفعول به في الجملة
منه انما هو المفعول به في الجملة

انما هو المفعول به في الجملة

في محل الجواب بها صفة يوم ان الله لا يفتيكم بها ولا يفتيكم
تأني في خلف الوعد والوعد والميعاد كما لو كان في الميعاد
قال الشيخ رحمه الله ان الله تعالى لا يفتيكم بها ولا يفتيكم
كما زيد قام ابوه وتعداه في محله فام ابوه في موضع
لانها خبر المبتدأ وكذلك محله فام ابوه لانها معطوفة عليها
بمعنى ان الله في هذا الجمل الذي لا محل له في الاعراب
ومعنى سبع ايضا احدها بالمبتدأ وبمعنى السابعة ايضا
يكون اعطيان كالكثرة اقول ان قوله ايضا منصوب على
مفعول مطلق اي ارض ايضا اي محله في الحكم محلا على ما سبق
وقيل لا ايضا مصدر ارض ايضا اي محله في الحكم محلا على ما سبق
عاد حكم على ما سبق فعود الى المحل كورم لما رزق هذا القصة
العدد ومثابه المحل كورم با سبق في الحكم كقوله في محله
بديل الباء در واما قوله انا اعطيانك اصدنا فخذ
النون ان نية ضارنا والعير المتصل بان منصوب
محلا بانه كهما والعير المتصل باعطيان منصوب محلا على
انه مفعول اول اعطيانا ومفعول الثاني الكثرة وهذه محله
الفعلية في محل الرفع على اننا جملان ومعنى مع الله وحده
محله بمعية لا محل لها في الاعراب لاننا مستأداة وقا اي
صلى الله عليه وسلم انا اعطيانك كالكثرة المحل الكبير او نثر في

او نثر في الجنة او كثرة الاولاد او الاتباع او القرآن او الكبر
الباقى المعان ذكر الله تعالى في فعل جواب الشرط
تقديره اذا اعطيانك كالكثرة فصل الى كفى العبد وانما الله
او هو صلوة الفجر ان شئت نيك اي يرضى بك يا محمد هو الذي
الذي لا يقب له ولا يدرك خبر قوله هو يجوز ان يكون في محل
الرفع على انه مستأداة الا بتر ويجوز ان يكون خبر فاعل
قال الشيخ رحمه الله وكذا ان العزة مستجميع
بعد لا يجوز ان يكون وليست محكية بالقول والحق اقول
قوله كذا رفع بانه خبر مستأداة فانه معطوف على قوله
وهو خبر مستأداة فانه خبر مستأداة فانه معطوف على قوله
اعطيانك كالكثرة وكذا ان العزة مستجميعا قوله جميعا منصوب
بانه توكيد للعزة والظرف الذي بعد مع متعلق المحذوف في محله
على انه خبر مستأداة فانه خبر مستأداة فانه معطوف على قوله
فولم خبر لا صفة محالية والواو في وليت مستأداة وليت فعل
من الافعال الناقصة كاستمر فيه عائد الى قوله ان العزة لله
جميعا وجميع محكية بالقول والجار والمجرور في لف والمفعول
بمعنى بيان لف وان محله اعلى الصلوة واتم لا يكون
محله القول بل مفعول القول فلام المحذوفون وقوله هذا
مستم وعبر ذلك من تذييل لشركين وتعد بهم قوله ان العزة

او نثر في الجنة او كثرة الاولاد او الاتباع او القرآن او الكبر

او نثر في الجنة او كثرة الاولاد او الاتباع او القرآن او الكبر

او نثر في الجنة او كثرة الاولاد او الاتباع او القرآن او الكبر

قد جميعا وخبره حكيمه بالقول الجار والمجرور في لف المعنى
 يتعلق بليت بيان الف وان جعله الصلوة والاسم
 لا يكون بعد القول بل قول القول لهم ثم لا يكون وقوله
 محسوم وغير ذلك من كذب المشركين وهم يدعون قول العرف
 قد جميعا استئناف وبالفعل على معنى لان العزة قد جميعا كذا
 في تفسير البشير وفي الوسيط ولا يكون قولهم اي لا يكون كذا
 وفي الكلام ثم انبأ فقال ان العرف قد جميعا والمعنى انه الذي
 يقول حتى تصبر وهو اعز ممن يا ذاك قال الشيخ
 وكما لا يتصورون بعد وحفظا من كل شيطان مارد
 ليت صفة للشيعة لف واللف اقول ان قوله كذا في رفع
 بانه معطوف على قوله واداب قوله وليت قد واما
 اول السورة قوله والصفات صفات فارجح ان
 قال تعالى ذكر ان انكم لو اعدت السما والارض وما بينهما
 وتبالمس ر في ان زينا اسماء الدنيا بزينة الكواكب
 وحفظا من كل شيطان مارد لا يتصورون الى الكمال الا ان
 من كل جانب وجوزوا ولم يذاب واسباب الا من حفظ
 فاتبه شيئا ب ما قبل فاعلم ان الواو في الصفات
 للفهم وصفه مذكور كذا في قوله وقيل صفت
 مفعول لان الصفات تقع على المصفوف قسم الله تعالى

يستعمل الجمل منبذة لا يخرجها الا كرايه

والصفاء

قد يصفون الملائكة او يصفون القزاة او يصفون
 الامم يوم القيمة او يصفون الطيور او يصفون البحار
 في السجدة وهم الله تعالى بالاجازات اي الملائكة الذين
 يترجمون السما ويولقونه وليس قوته الى البلد الذي مطروا
 الله تعالى بان تبارك وهو جبرائيل عليه السلام الذي
 اوام المؤمنين الفارون وجواب القسم ان انكم اذ اعدتم
 قوله رب السما ابدل من واحد او جبر من واحد اي هو
 السما والارض من زينة الكواكب بقرابة الاضافة وفيه
 احد ما ان يكون كذا صفة النوع الى الجنس وان يكون
 الزينة مصدر زينة الى الفعل وقيل الى المفعول اي زينة
 السما بغير زينة الكواكب وزينة الكواكب بتزوين الاول
 وضم الكواكب وفيه وجهان احدهما ان المصداق
 في المفعول وانما بتقدير راحة وتزوين الكواكب بتزوين
 الاول وجه آخر على البطل ويرفع ان المصداق اي بان
 زينة الكواكب وبان زينة الكواكب او على تقدير
 الكواكب قوله وحفظا اي وحفظا من كل شيطان مارد
 زينة وحفظا ومن يتعلق بفعل المحذوف قوله لا يتصورون
 محذوفات لا تحل في الاراب وليست صفة للشيعة لف
 المفعول ان حفظ السما والارض الشيطان لان الشياطين

اسم الله بالزنا

فَمَا زَالَ الْقَلْبُ يَخُجُّ دُمَاءً مَا يَدْرِي خِلَّةَ حَيٍّ مَاءٍ وَخِلَّةَ مَيِّتٍ

قح آمل الشرب من فم ای می به آونگی
 با به نذر ز جانش
 القین مغلول بحال من قتل در جانی
 آخری

يَقْبِضُونَ إِلَيْهَا وَيَسْمَعُونَ آخِرَ مَا فَادَا كَأَنَّهُمْ
 لَا فَائِزَ فِي خُطْبَةِ السَّوَامِ وَذَكَرَ فِي تَفْسِيرِ بَرَقِ مَوْجِ
 لَا يَسْمَعُونَ جَزْكَوْنَهُ صِفَةً كُلِّ شَيْءٍ مَارِدٍ أَيْ خَارِجٍ
 أَيْ عَظِيمٍ الْفَرْجُ مَجْمَعٌ عَلَى كُلِّ وَتَضَبُّعٌ عَلَى كَمَالٍ أَوْ سَبْتًا
 وَاصِلَةً يَسْمَعُونَ وَيُؤْتَى بِتَجْذِيفِ السِّينِ كَمَا أَنَّ الشَّيْءَ طَبِيعِ
 يَسْمَعُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَمْرِ وَهَمَّ الْكُتُبَةِ
 مِنْ الْمَلَائِكَةِ أَوْ أَشْرَافِهِمْ يُقَالُ سَمِعْتُ أَيْ ذَكَرْتُ حَدِيثَهُ وَنَمِغَ
 إِلَيْهِ أَيْ صَحْلُ السِّبْغِ الْأَدْرَاكِ وَهِيَ هَذِهِ التَّغْدِيرُ لَا يَكُونُ
 فِي كَوْنِهَا صِفَةً أَوْ حَالًا قَوْلُهُ دَحْوًا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُخَصَّرًا
 مِنْ مَعْنَى يَقْبِضُونَ أَوْ مَعْدَرًا فِي مَوْضِعٍ لِحَالٍ أَوْ مَعْدَرًا لَوْ كُنْ
 أَنْ يَكُونَ جَمْعٌ دَاخِرٌ مِثْلَ عِيدٍ وَتَقْوَدُ فَيَكُونُ حَالًا قَالَهُ
 الشَّيْخُ أَحْمَدُ الْقَدِيرِيُّ وَهِيَ مِثْلُهَا قَوْلُ حَنَنٍ مَاءٌ وَحَلَّةٌ أَشْكَالُ
 وَعَمَّ الرِّجَاجُ وَابْنُ دُرَيْسٍ تَوَبَّهَ أَنْ لِحْلَةً لَعْدَجَةٍ الْأَبْدَانِيَّةِ
 فِي مَوْضِعٍ جَوْجِيخٍ وَهِيَ لَعْدَجَةُ الْجَدِ لَانْ حُرُوفُ الْجَدِ لَا تَلْقَى
 عَلَى الْعِلَلِ وَجَوَّابُ كَرَّانٍ فِي تَوَكُّدِ مَرَضٍ زَيْدٍ حَتَّى نَهْمَ لَا يَرُجُوهُ
 فَذَا دَخَلَ الْبَارِعُ أَنْ تَحْتَ مَعْنَاهَا كَوْنُ ذَلِكَ بِأَنَّ التَّغْدِيرَ
 وَهِيَ كَوْنُ الْقَوْلِ فِيهِ مِثْلُهَا جَزْكَوْنَهُ لِقَوْلِهِ قَوْلُهُ وَهِيَ مَعْدَرَةٌ
 مضاف إلى الفاعل مَعْدَرَةٌ حَتَّى مَاءٌ وَحَلَّةٌ أَشْكَالُ الْعَمْرِ
 الْجَوْدُ فِي مِثْلِهَا عَادَ إِلَى قَوْلِهِ لِبَدَانَةٍ أَيْ وَقَوْلِهِ السَّوَامِ

تجربہ فرما فی نقدیہ لاجلہ و لا یصل الی نقدیہ

ان عرخت ما انج مثل الجملة المبتدأة بعين وتحت لها انصب
 واول انكب فماذا التعلق في كذا عا كما بدية ما علة
 اشكل فماذا التعلق في افعال النافضة القصة مرفوعة
 على انها مبادي جمع قيل في كذا اي توفى قيل علم دما وما
 وهذه الجملة منصوبة محذوف عنها خبر ما زالت حتى انها حرف
 ابتداء ما مرفوع بانه مستند وهو وصف في الجملة وهو كغير
 للعلية والثاني ان كل مرفوع لانه خبر للمبتدأ والمبتدأ
 مع خبر جملة انية تحت لها في الاواب لانه مبتدأه ومشتا
 بكلمة اما الطيبان والافرع ولا يستعملون وانما جازوا الجود
 في وعن الزجاج متعلق المحذوف وروي عن الزجاج في
 وانما جازوا في موضع خبر في موضع رفع بانه خبر لان وى
 مع هم وخبره مفعول زوى او ذكر فاعلم مقام الفاعل
 والتعليل قوله وخالفها الجمهور وانما جازوا في لان عوف
 لانه متعلق بالخالف منصوب محذوف مفعول له وقوله ولو جوب
 معطوف على لان تقدير وخالفها الجمهور لا جوب كمرن
 وانما جازوا في في قوله كجوز ان يكون صفة وحال منها
 وخبر مبتدأ محذوف وتحت من زيد نصب لانه مفعول في قوله
 والتعليل قوله حتى انهم لا يجوزون لانه مبتدأه والعالج فاذا جواب
 وهو عوف وتحت قوله ذلك بان الله هو الحي قبل لانه صفة كقوله

دینی و ملک فہم ہوا کہ اس کا دینی و ملک فہم ہوا کہ اس کا

مذہب

بين القسم والقسم به الضمير في انه يعود الى القسم و
 عليه قسمه المعنى ان القسم يعود الى القسم عليه قسمه
 انه لو ان كرم كرمه الله تعالى واعلم انه كلامه قوله هذا
 به مفعول مطلق للفعل المضارع في قوله هذا انما كان
 اوله كذا كونه كونه بغير ان كان كونه كونه كونه
 لمضمون الجملة كقولهم على عشرة دراهم اغترافا وبجاءه
 في الالف على متعلق بكذا اي ليقول اني اني اني اني
 الضمير يعود الى كرمه في كرمه الضمير يعود الى كرمه
 الاخر اصون كرمه منها فالله

بسم الله الرحمن الرحيم
 في قوله كرمه الله تعالى
 كرمه الله تعالى كرمه
 كرمه الله تعالى كرمه
 كرمه الله تعالى كرمه
 كرمه الله تعالى كرمه

كروا سراوات النجوى الذين ظلموا اهل هذا الاية منكم
 مفسرة للنجوى وقيل لئلا اقول اول سورة اقرب
 فيسحب بهم وهم في غفلة مضمون ما يتيمم ذكر
 من رتبهم في الاية استعوه وهم يعيرونهم ويهتفونهم
 النجوى الذين ظلموا اهل هذا الاية منكم افانتم
 تنفرون القرب طاعة الله بين السبعين الناس
 اي المشركين والهم صلة اقرب او انا كيد لا صفة
 بهم اذ في السبعين رجلا وكذا باكة والمراد اقرب
 ان وفان تحب فيها واخرها حيث ان كل

وحيث ان يكون في هذا
 وهو قول كرمه الله تعالى
 كرمه الله تعالى كرمه
 كرمه الله تعالى كرمه
 كرمه الله تعالى كرمه
 كرمه الله تعالى كرمه

وسموا بالمال اي ما قيل من نصيب من التكرير وانما
 في ذكره ثلث اية كذا الله تعالى والذكر الاله على العترة
 والسم يوتيم هل هذا الاية منكم لا يهتفونهم
 التي او طلبة التوبة في طهوت انوا او عافاة اي استعوه لا
 لاسباب وسراوات النجوى اي بالغوا في اخفائنا فان النجوى السرا
 التي ظلموا اهل هذا الاية منكم اقرب الى الله او مبدء
 خبره اسراوات الذين ظلموا اسراوات النجوى وسراوات
 عليه وقيل صفة العكس الذي تقدم ذكره في قول السورة
 قوله هل هذا الاية منكم خبر خبر او خبر مبدء الخدوف
 اي منكم وتكر لئلا يظلموا الاواب لئلا يظلموا للنجوى
 افانتم تنفرون النجوى وانتم تبصرون انما يحاوون بصرون
 انه بشر في تفسير السبعين والكل منصوب للنجوى انما
 من النجوى فالله تعالى الله وحده مستهم انما
 والظرافة في تفسير السبعين الذين ظلموا اهل هذا الاية
 اقول ما قبل الاية كان الناس امة واحدة فبعث الله النبي
 مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم
 بين الناس فيها فاستخفوا فيه وما استعافيه الا الذين اوتوه
 فاعجب ما جاء من ابنت بعثا بينهم فندى الله الذين
 آمنوا الى استخفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء

الايه واليه واليه واليه
 الايه واليه واليه واليه
 الايه واليه واليه واليه
 الايه واليه واليه واليه
 الايه واليه واليه واليه

الى صراط مستقيم ام حسبتم ان تخذوا الجنة ولما ياتكم
 مثل الذين خلوا من قبكم مستهم الياس والضرار وولوا
 حتى يقولوا رسول الله امنا وما كنا نقول اتينا الله
 قريب فذلك الله كان انكس انه واحدة اي على الضلالة ثم
 نوح و ابراهيم عليهما السلام وقت العطرة اولى
 نوح وعن ابن عباس رضي الله عنهما على ابراهيم كانوا كافرا لهم
 وعن الحسن العسلي كان الكفر بعد وفات آدم عليه السلام
 الى بعث نوح عليه السلام امة واحدة على طر واحد وحي
 الكفرة تبعث الله النبيين فاولهم نوح ومنه رين حال
 من النبيين وانزل مطوف على بعث الحكم متعلق بانزل
 اي ليحكم الكتاب وما خالف في الاكثية او توه اي اهل
 الاكثية بغير منصوص بان يقولوا خالفنا في البعدي وحيد
 وطلب الرياسة والاكثية متعلق بخلق شيئا
 وتقديره وما خالف الا الاكثية او توه وما خالفوا الا
 من بعد ما جاءهم وما كان الا لا يبغي لما خالفوا فندبهم اليها
 فيما خالفوا لكن قدم لغاية يكره الاختلاف او هو ابراهيم
 الى ابي فاهمه وابا ذنه بعد او امره والطفه قال ابن عباس
 رضي الله عنه ربه كان ذلك في قضائي وقد روي انهم
 اختلفوا في اختلاف حتى ام حسبتم ان تخذوا الجنة او هي

او هي قطعة اي حسبتم ان تخذوا الجنة ولما ياتكم لما يبعثكم
 كنه جواب فلو كان قوله مثل مرفوعا بان قال يا ايها الذين
 ام ووصول صلته خلوا او الوصول مع صلته مجرور على
 لا صفة مثل الميم من قبكم متعلق بخلوا اي خلوا مستعمل
 باض والفيم المنصوب اليه متصل عائد الى الذين الضمير مرفوعه بان
 فاعلم مستهم وهذه الجملة الفعلية تفسر مثل الذين خلوا
 ويجوز ان يكون الاعراب وقيل جعلها نصب على انها حال من
 الذين وعن ابن عباس دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للمدينة سنة الف عظيم منهم فوجوا بالمال وركوا ديارهم
 والوالام بايدي المشركين ونظرت اليهود عداوة لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم وانزل الله تعالى تطيبنا لعلهم ام
 حسبتم معاه حتى حسبتم الآية قوله تعالى وولوا ما فعلوا
 على مستهم اي شددوا حتى يقولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى اذا كان الحال والى يكون مرفوعا قيل نزلت في
 يوم احد او يوم الخندق قال الشيخ رحمه الله وكذا كثر
 آدم خلقه من زاب الآية فخلق خلقه تفسر لولوا ما فعل
 الآية فلو كان من عيسى عليه السلام آدم خلقه من زاب
 عنه منصوب على الظرفية والعارية متعلق بخلق آدم تفسر
 ان من عيسى فابن كثر آدم عنه الله ولا محذور خلقه

من تراب من الارباب لاننا نفيس لخلق آدم اي خلق
 بغير ربا و شبه النوب بالارباب يكون قطع في البيع و
 الخصم او شبهه في خلق الخارج عن عبادتنا ابتداءنا
 آخر و كان خلق من رباب ثم اجزاء قال له كن فيكون العنبر
 او لا آدم حتى نزل بكاي ذلك حتى او حال حتى او هو ابتداء
 و جنة من ربك و عن الحسن و قال جابر بن عبد الله
 عبد الصلوة و انتم فرض عليهم الاسم فقال احد هما
 انما قد اسما فبكنا فقال آدم كذا بما انتم عيسى
 عبادكم القليل و انكم تحسنون و كنتم ترون انما قاله
 عيسى فانزل الله في ان كثر في الدنيا و المعنى ان كثر
 خلق عيسى من غير ذكر كفايس خلق آدم و معني عند الله
 في كثر و الالب ان اوله الحق في ربك قد بين الذي بانك
 من نصرة عيسى فقال النبي ربه و كنتم ترون
 بانتم و رسول الله بعد اهل ادم على جانبيكم عذاب اليم
 و قيل من انما في معنى آمنوا بربكم بغيركم باولم و على الاول
 هو جواب الاستفهام سبب منزلة السبب اذ الدلالة
 سبب الاستفهام على قول كثر من رباب جنة من ربك
 لانه معطوف على قوله و هو معطوف الى قوله بعد
 منصوب على الظرفية و عام محذوف و هو مع متعلقه جنة من ربك

يعني ان الله نزل به على نبي من رباب

جنة من ربك محذوف اي هو كاي بعد اهل ادم قوله
 و على الاول متعلق بجواب الاستفهام لقد بين و بغيركم
 جواب الاستفهام على الاول اي على تقدير ان يكون تؤمنون
 محذوف تفسيره لاننا نفيس لخلق منصوب بانه معطوف
 مطلق على نزل منزلة او معطوف الى نزل سبب
 منزلة السبب اذ الدلالة سبب الاستفهام و الالب ان
 سبب المعطوف لان الجان معطوف على لاي قوله انتهى فان
 محذوف تقديره مع النهاية كلام هذا القول محذوف
 الاول عطفه من كلام المصنف مع قوله و ان تؤمن
 من خوليتهم انما جنة من ربك و اول الاية قوله تعالى يا ايها
 الذين آمنوا اهل ادم على جانبيكم عذاب اليم و قوله
 بانتم و رسول الله بعد اهل ادم على جانبيكم عذاب اليم
 و قوله انتم تعلمون بغيركم و قوله و يد علمكم جنة تجري
 من تحتها الانهار و مسكن طيبة في جنة عدن ذلك
 الفوز العظيم و في تفسيره ان تؤمنون فستبين
 كلام كانم قالوا كيف نفعل قال يؤمنون و انه جنة من ربك
 الا و هذا السبب بقوله بغيركم و قوله ان سجد راسي
 آمنوا بانتم و جاهدوا و جاهدوا بلفظ الجرح كما انه جرح
 على الجان و جاهدوا موجودين و قيل المراد تجزؤن بالاي

و قوله بغيركم

[illegible]

یہاں باغیاریوں نے مبینہ شکر کے جوہر
 لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر
 لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر

[illegible][illegible]

١٠
 اى نسال لجله الوافه بكنه الحقه شرح ابن اسم
 اى لجله الوافه بكنه الحقه شرح ابن اسم
 وكنوا انقوا ونازحون فيه وكنوا قبل ان ياتي يوم
 فلام يبع فيه شرح ابن اسم

او يكون كمن بيت من ذهب او ترقى في السماء فانك
 بنى اى امية لا اومى لك يا محمد حتى تخذ الى السماء استقامت في
 فيه وانا انظر حتى تاتيها فارى نسخا منسوخة معك ونفواه
 منه والملائكة يشهدون لك انك كما تقول وهو قول
 طومس لك حتى تنزل عيناك يا نفواه فاعلم اني عليه الصلوة والسلام
 سبحان بلى وقد فرى قل سبح ربى على الاربعين يقول
 سبحان بلى اى انزه منزله اذ ارج سبحان بلى ومن ابن
 عباس رضائ عظيم وكثير ربي من كنت الا بشرا مولا اى ليس
 في قوى البشر ان يا ابا جعفر وجه لعلكم قال السيف
 رحم ومثال الواضع حاله ولا تمنى تنكر فله ان تنكر حال
 على الصبر المستغرق فمن لم يقدر بان لا ان الصبر كماله معاد
 بل من اعرف المعارف اقول ان تنكر مرفوع وهو منصوب
 الجمل على حال القدر فاعلم ولا تقم مستنكر اعطيكين يا محمد
 لوط بن كبة وقرى بالجرم ثقل الضم مع كثرة التواتر وهو
 بل من تمنى كقولهم حررت بال محمد فانه من والى لم يقبل
 حذف الاول من المكنة المنة مومة لا تنكر يا والضب
 على انما ران وقرى الى تنكر اول من لا ضعف من الجفر
 مستنكر الارج والبركن فاصبر على رفع المنة على العطا ووقع
 فهدا لوطا او على اذ ان الكفا رحمة اذ الانذار لوجه الكبد

[illegible]

غزوان کب و کچھ اور: البیروتی سے

وذلك النوع الرابع وهو الذي يظهر على وجهه من كل وجه
استقامت له في كل وجه من كل وجه من كل وجه
قد يكون له وجه واحد من كل وجه من كل وجه

او على الفرائض قال الشيخ رحمه الله ومن قال الحنفية كقولهم
بعد النكحة يجوز ان يرتحل رجل صاحب بيتة قال شيب
قد رت ليته صفة ثانية رجل لانه نكحة وان شئت
قد رت له حال منه لانه قد قرب من المودة باقتضائه بالصفة
ومن قال الحنفية بعد المودة قوله تعالى كل لما ركبكم من الفرائض
بالحال الجنبين والتوفيق لجنس يورث من النكحة فيجمل
الحال من قوله تعالى كل لما ركبكم من الفرائض من الفرائض
لان الحال يلفظ المودة وان الصفة لانه نكحة في المعنى
اول اول الآية قوله تعالى كل لما ركبكم من الفرائض من الفرائض
كل لما ركبكم من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
الله والله لا يهدي القوم الظالمين ومن قوله تعالى كل لما ركبكم من الفرائض
اي كل من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
اي كل من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
بئس مثل القوم الذين ائتمروا بآيات الله ورسوله ليحكموا فيهم
كذبوا وهم اليهود وقرى بكل الاسفار وفي الوسطان
الاسفار جمع سفر وهو اكن بالكلية وهو المثل على من لم يفهم
معاني القرآن ولم يعلم بئس مثل القوم الذين ائتمروا بآيات الله
وهم المشركون والمراد بهم اليهود كذبوا بالقرآن وبالنسبة
حين لم يؤمنوا بحجج الله وانهم والله لا يهدي القوم

لو ضمن في غير مقبلة
التي هي على وجهه من كل وجه
من كل وجه من كل وجه من كل وجه

القوم الظالمين يعني من سبق في علم الله لا يهديهم قال الشيخ
الصحيح رحمه الله تعالى بالمتفق عليه
في الجوار والمجور وفيه اربع مسائل احدها انما يترجم على
جوار والمجور رجل او ما فيه معناه وقد اجمعت في قوله تعالى انتم اعلمون
على المصداق عليهم اقول ان رفعه من مبداء وجزءه جوار والمجور
في الجوار والمجور قوله وفيه اي في الجوار انما جزم مقدمه لانه هو قوله
اربع قوله احدها مبداء وجزءه قوله لانه والغير المتكلم في الجوار
الثاني وهو في كل الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
ان وهو اتم من بلوغه بالفساد سنة فانه يثبت وبكونه
لا فرق ولا فارق وهو المبداء وهو التوفيق ومنه ما انفك
لانه انما خارج بفتح الالف وان مع انه وجزءه في كل الفرائض
بمن المصداق لانه لا يترجم من هذا المصداق لانه وان يكون
الواو فيه بمعنى من كونه وان يكون اي ان يكون ولا يترجم
في كل الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
اجاز والمجور رجل او ما فيه معناه وقد اجمعت في قوله تعالى انتم اعلمون
اول سورة قوله تعالى انتم اعلمون على رفع المبداء لانه هو قوله
والله اعلم من كل شيء وفي قوله تعالى انتم اعلمون على رفع المبداء
نقطة العموم في المعنى وهو انما يترجم الى الجوار كونه الامم في قوله
ضعيف في الآية لان فيه ابتداء الجوار بالباء والباطل هو الجوار

انما يترجم الى الجوار بالمتفق عليه
في الجوار والمجور وفيه اربع مسائل احدها انما يترجم على
جوار والمجور رجل او ما فيه معناه وقد اجمعت في قوله تعالى انتم اعلمون
على المصداق عليهم اقول ان رفعه من مبداء وجزءه جوار والمجور
في الجوار والمجور قوله وفيه اي في الجوار انما جزم مقدمه لانه هو قوله
اربع قوله احدها مبداء وجزءه قوله لانه والغير المتكلم في الجوار
الثاني وهو في كل الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
ان وهو اتم من بلوغه بالفساد سنة فانه يثبت وبكونه
لا فرق ولا فارق وهو المبداء وهو التوفيق ومنه ما انفك
لانه انما خارج بفتح الالف وان مع انه وجزءه في كل الفرائض
بمن المصداق لانه لا يترجم من هذا المصداق لانه وان يكون
الواو فيه بمعنى من كونه وان يكون اي ان يكون ولا يترجم
في كل الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض
اجاز والمجور رجل او ما فيه معناه وقد اجمعت في قوله تعالى انتم اعلمون
اول سورة قوله تعالى انتم اعلمون على رفع المبداء لانه هو قوله
والله اعلم من كل شيء وفي قوله تعالى انتم اعلمون على رفع المبداء
نقطة العموم في المعنى وهو انما يترجم الى الجوار كونه الامم في قوله
ضعيف في الآية لان فيه ابتداء الجوار بالباء والباطل هو الجوار

اي وجب لومات وفيه الجوار والفتنة على
منه في قوله تعالى انتم اعلمون

وكذا كذا الهمزة لان النعم عليه والمغضوب عليه متضادان
 والجواب ان الكذب قريب من الكثرة لانه لم يقصد بقصد
 قوم بل عيانهم وغير المغضوب قريب من الموعظة بالتخصيص
 على اصلها بالاضافة ويقرأ غير بالنصب وفيه شبهة
 او جازية لانه حال في الماء والميم والهمزة تحت وان
 انه ينصب على الاستشاد في الكذب او في الماء والميم في عليهم
 وانما لانه ينصب باضمار الغنة والمغضوب منصوب وانما
 مقام الفعل عليهم والتقدير غير الغنوي المغضوب وانما في
 قوله ولا الضالين لانه ارفع من البهرمان متوكيد وعند الكونين
 على غير الجوز والهمزة على ترك الرفع في الضالين ووزي الهمزة
 واما آية فقوم فمفعول ومفعولها ما دام آجب وهو في قوله
 موضع الجنة وقوله بالجنة كذا اياها قبل قوله وفيه
 لغتان العنصر وهو الهمزة والميم ليس من اجنية العربية
 بل هو من اجنية الفحمة كما يروى في الوجود فيه ان يكون شيع
 فتح الهمزة فتارة الالف في هذا المخرج من الانية الانية
 قال السمع
 ابن دريد واختر المبتدئ في مسودة مثل شغل الماء
 في جمل الغضا وانما لغت الاول بالمبتدئ وجعله حالاً
 متعلقاً بما قبله فلا دليل فيه اقول قوله وقول ابن دريد جرد

شغل الماء
 ابن دريد
 جرد
 قوله
 وقول ابن دريد

كذا في اي بابك في هذا الباب

مجرور بانه معطوف على قوله وقوله كذا في اي بابك في هذا الباب
 مجرور بانه معطوف على قوله وقوله كذا في اي بابك في هذا الباب
 عليهم غير المغضوب بل هو في اي بابك في هذا الباب
 متعلق بشغل مفعول ان عليهم في الغنم عليهم متعلق بالفت
 وهما والجوز في جمل الغضا متعلق بشغل او في معنى الفعل
 لانه مصدر كما ان عليهم في غير المغضوب عليهم متعلق بالمغضوب
 لان فيه معنى الفعل لانه مفعول او او في كذا في اي بابك في هذا الباب
 اشغل فعل المبني فاعله مثل منصوب منزع عن فاعله اي كمن
 اشغال ان راو صفة مصدر مخذوف اي واختر المبتدئ
 اشغال مثل اشغال ان في هذا الموصوف وفيه شبهة
 معناه ومعنى اشغال الالف وانما في هذا الموصوف وفيه شبهة
 الاشغال في ان المبتدئ ابيض في مسودة اي في قوله
 والضمير الجوز والهمزة الى الالف من الجوز المكتبة العظيمة الضرب
 والعنصر الجوز البين من شغل المبتدئ في هواد واست
 من معناه اشغل كاشغال ان في هذا الموصوف وفيه شبهة
 ومحل قوله فلا دليل فيه جزمه جوابه ان في قوله وانما لغت
 لهما والجوز في مسودة بالمبتدئ وجعله حالاً والجوز
 في حال المبتدئ متعلق بما قبله فلا دليل فيه اي فلا كذا في
 من هذا القبيل قال السمع

كذا في اي بابك في هذا الباب

وانما لم يفتح الا ايدى المفتوحين لا الاربعة بالمفتوح
انما هو باعادة الالفاء وهو متصف فيه سبع

الوجه الثاني في قوله تعالى

فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق
فمن يفتق من فوق فجربته من فوق

وليس في حرف الجاء بفتح في احد الا ايدى كبا
في كى بفتح شبيهة وماربك بفتح اقول اول لا ي
فولاه هو الذي ارسل سورا بلهدي ودين في ليلته على كى
بفتح وكى بفتح شبيهة اقول انه والرب انما معاشته
على كى ررحا بينهم زمانم ررحا سحر ابعثوا فخذوا ان
ورحموا سبهم في يومهم انما السجود هو في قوله
مبتدا خبر الموصول مع صلة وتليد في خلق بفتح مع
ليظهروا على الذين اخرجهم من ربهم من ربهم من ربهم
فولاه هو الذي ارسل سورا او كى مبتدا ورسول الله عطف بيا
وخرق ارحما بالضم فاعل للخلق او على حال الحديث في فخره
ويكمل زمانم بفتح وقل والرب هو ابو بكر وسنة ادى كى
عمر ورحما بينهم زمانم ورحما سحر ابعثوا فخذوا ان
فولاه ورحما زمانم بالضم هو طه والذين يرون
وسعد وسعد وابو جندة سبهم وروى سبهم
اي علامهم من انما السجود مثل سبهم كثر السجود وبعال
ذو النقات لزين العابدين وعنه بن عبد الله بن يحيى
اي خلفاء فان في هذا سجودهم مثل نجات البعير وقيل سورة
الوجه او نور الصلوة وسنة السجود عطفية كونه سجود
يعني وجوههم شديدا بوجه القيمة او الخشوع او التوحي

الوجه الثاني في قوله تعالى

او النوضع في الدنيا والزباب السجود واول الآية الثانية
فولاه وقد غلب السجود والارض واليه يرجع الراكض عبيده
ونوكل عليه وماربك بفتح بفتح اقول اول لا ي
لا يجر معتم لعله غلب السجود اي وغلب السجود والارض
كائن اي علامه الله واليه خلق يرجع الراكض عبيده ويرجع
الراكض اليه فاعبده ربك مرفوع ام لا واما في بفتح صلة
وعاقل خبر لما وروى المحزون بالياء والنا وهو صلة للموصول
والعائد محذوف اي يملونه والموصول مع صلة تجر وبعين
وبجار ولى وخلق بفتح اقول الكسرة
او الله وكن في ما كنتم من امة غيره وهل من خالق غير الله
اقول وكن في محل الرفع لانه خبر مبتدا محذوف وانه معطوف
على كبا بفتح تقديره مثال الزائد كائن كبا في كى الله وكان
كن في ما كنتم من امة غيره قوله كن في محل الرفع بانه خبر من في من الله زائد
والله مرفوع بانه مبتدا قال ان العجب في الاصحاح ان
غيره اذا قرئ بالرفع فلو جاز انما الاستثنا كقوله
ما كنتم من امة الا الله وان الله الصفة وهو محذوف على محل من الله
لان من غير امة تقديره ما كنتم من امة غيره وقول بالجر وهو صفة
الجملة على اللفظ والفرق بين الاستثناء والصفة
ان في الاستثناء دلالة على اثبات الاكيدة قد غر وجل

ملحوظ الزيادة بين الكسرة والصفة

انا ولولا انت ولولا هو لان وانت وهو في محل الرفع على
وغيره محذوف فإي لولا انا ولولا انت موجود ولولا هو موجود
لكان كذلك لان لولا التمساع الشيء لوجود غير ما كان في ما كان
ان يكون حرف جر وما الموصوف مجرور بها والجار والمجرور
في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره مثله كالمثل في
قال الله تعالى هذه الجنة في محل الرفع على انه صفة لما هو كذا
بمعنى المثل تقديره مثله كالمثل في محل الرفع على انه صفة لما هو كذا
مؤمنين لولا حرف شرط انتم في محل الرفع على انه مبتدأ وخبر
محذوف تقديره لولا انتم موجودون كذا مؤمنين و
جواب لولا اي يقول الذين استضعفوا الى الضعفاء
الذين استكبروا يوم القيمة او عند وفهم عند الله لولا
انتم موجودون كذا مؤمنين واستكبروا اليه المفضل
بل ولا يجوز عند سيبويه على ان اولها مع الضمير المفضل
ليس طامع الظاهر ولا شكره ان لولا لا اخذ على المعنى
حرف جر مع انها مع الظاهر حرف ابتداء كما ان قد ن مح
العدو شاه ليس مع غير فان قد ن كما بعدها
بالهاتف الا اذا وقع بعدها عدو فانها تنصبها تنصبها
لنوها بالنون يقال لولن عدو وعنه كذا
المجرور بعد لولا فام مع المرفوع ويكون في محل الرفع على انه

استكبروا يوم القيمة او عند وفهم عند الله لولا
انتم موجودون كذا مؤمنين واستكبروا اليه المفضل
بل ولا يجوز عند سيبويه على ان اولها مع الضمير المفضل
ليس طامع الظاهر ولا شكره ان لولا لا اخذ على المعنى
حرف جر مع انها مع الظاهر حرف ابتداء كما ان قد ن مح
العدو شاه ليس مع غير فان قد ن كما بعدها
بالهاتف الا اذا وقع بعدها عدو فانها تنصبها تنصبها
لنوها بالنون يقال لولن عدو وعنه كذا
المجرور بعد لولا فام مع المرفوع ويكون في محل الرفع على انه

على الابتداء كما كان قبل يوق لولا بالغيرية وعن جليل
الاضمير لولا مجرور على تقدير حذف المتعدي لولا وجود
ولولا وجود كذا لولا وجوده وعلى المثل الاول
سبويه يبنى على الرفع وان يبنى على النكر كما كرس
فكشبه بنحو عاق لانه صوتا واحدا وانما فتح الاول لانه
بمتر لا الاول في قوله عن فالتشبيه
رحم الله الرابع كافي التشبيه نحو زيد لم يروى في قوله
وابن عصفور انما لا يعلق لشيء في قوله تحت اقول اي في
ضعيف لان كافي التشبيه مع مجرور لرفع صدره
نحو الذي كذا هو كذا فانه متعلق بحصول الابعاد الموصولة
وقيل كافي لا يرا دالة في كذا كذا كذا فعله كذا وكذا اي جبين
وجبين كذا دم وعندي كذا درهما اي ثريد كذا جدين
ويزم است وبعك اي تجبين قال الله تعالى ابعك اعونك
وكذا كذا وعندي كذا ارجلا وعندي كذا اخره قال الشيخ
رحم الله المصنف انه انما يثبت حكم الجار والمجرور بعد
والنكرة حكم الجار او صفة في كذا راي طامع على كذا لانه
بعد كذا محذوف وهو طامع وحال في قوله في قوله في قوله
في بنية اي في قوله لانه بعد كذا محذوف وعلى المثل المستتر في قوله
اقول قوله كذا لانه مبتدأ الثانية صفتها وخبرهم و
الضمير راجع الى ما روي

استكبروا يوم القيمة او عند وفهم عند الله لولا
انتم موجودون كذا مؤمنين واستكبروا اليه المفضل
بل ولا يجوز عند سيبويه على ان اولها مع الضمير المفضل
ليس طامع الظاهر ولا شكره ان لولا لا اخذ على المعنى
حرف جر مع انها مع الظاهر حرف ابتداء كما ان قد ن مح
العدو شاه ليس مع غير فان قد ن كما بعدها
بالهاتف الا اذا وقع بعدها عدو فانها تنصبها تنصبها
لنوها بالنون يقال لولن عدو وعنه كذا
المجرور بعد لولا فام مع المرفوع ويكون في محل الرفع على انه
استكبروا يوم القيمة او عند وفهم عند الله لولا
انتم موجودون كذا مؤمنين واستكبروا اليه المفضل
بل ولا يجوز عند سيبويه على ان اولها مع الضمير المفضل
ليس طامع الظاهر ولا شكره ان لولا لا اخذ على المعنى
حرف جر مع انها مع الظاهر حرف ابتداء كما ان قد ن مح
العدو شاه ليس مع غير فان قد ن كما بعدها
بالهاتف الا اذا وقع بعدها عدو فانها تنصبها تنصبها
لنوها بالنون يقال لولن عدو وعنه كذا
المجرور بعد لولا فام مع المرفوع ويكون في محل الرفع على انه

الاستغناء عن النقص

سكن جملة النقص على النقص وحمل في كل من الطرفين
 متساوي بينهما ونقص حرف التعريف بالاول والثاني الموقوف
 على المنكرو قال البرزاني حرف التعريف في الرفع للمنفوخة
 وحدها وانما زيدت الهمزة للموقوف بين يمين التعريف وعرف
 الاستغناء قال الشيخ رحمه الله المسألة
 الثالثة من وقع الجار والجر وصفة او صلة او خبر او حال
 تعلق بالجزء وفقدت كانه لو استغنى ان الواقع صلة
 فيعين فيه تقديره كقولنا الصلة تكون الامة ووجه تقديره
 مثال الصلة والحال مثال الجار والجر كقولنا الصلة والامر
 السموات والارض اقول المسألة مرفوعة بانها مبتدأ
 الثالثة صفها وجرها محذوف تقديره المسألة ان الله
 في بيان الجار والجر وفي طرفيها ان والعال في تعلق
 تقديره تعلق الجار والجر محذوف من وقع صفة او صلة
 قوله الا ان يستثنى من قوله محذوف تقديره تعلق الجار والجر
 محذوف مودى بهم الفاعل لا ان الواقع صلة فنقص
 تعلقه بهم الفاعل قوله ومثال الجار مرفوع بانها مبتدأ خبرها محذوف
 تقديره قربان قوله ومثال الصلة مرفوع بانها مبتدأ خبره قوله
 من في السموات والجار والجر ومن في السموات متعلقين بغير
 او كان او حصل صلة المرفوع مع صلة في محل الرفع بانها

سكن الهمزة الجار والجر وصفة او صلة او خبر او حال

الجميع المحامد بغير محذوف تقديره
 انما على تقدير اهل السنة
 اهل السنة والجماعة
 حيث حصره وهو راجع الى محذوف تقديره
 من في السموات

الاستغناء عن النقص

بأنه مبتدأ خبره الجار والجر وفي قوله تقديره ومن استغنى او كان
 او حصل في السموات الملائكة والعرش والكرسي والجنة
 والارض من بني آدم والاحوش والطيور وغيرها
 تقديره ليس لهم خالق غيره قال الشيخ
 رحمه الله المسألة الرابعة يجوز في الجار والجر وفي هذه
 المواضع الاربعة وجوب رفع الجار او استغناء ان رفع الجار
 نقول حذرت برجل في الدار ابوه فلان في ابوه وجهان اما
 ان تقديره فاعلم بالجار والجر وليست به من استغنى محذوف
 وهذا هو الراجح عند الخليل واثنان ان تقديره مبتدأ خبرها
 والجار والجر وجهان معنا والملائكة الصفة ونقول في الدار
 احد وقال الله ان الله شك اقول المسألة
 مرفوعة بانها مبتدأ وجرها محذوف تقديره المسألة
 الرابعة في بيان الجار والجر وفي قوله فعل محذوف
 ان التعليل في وجه ظرف المكان يعني على الضم والعال في
 يكون وهو مضاف الى الجملة بعده وحدها مبتدأ خبره
 فيه ان نقول حيث وكيف حيث بكسر الحاء وحيث بالواو
 قوله محذوف فاحال مع المفعول الغير الصحيح وقوله ما في الدار احد
 مثال لوقوع الجار والجر وبعد حرف النفي ما حرف نفي محذوف
 ظرف مستقر في قوله ما في الدار احد شك في الرفع

الاستغناء عن النقص

الاستغناء عن النقص

الاستغناء عن النقص

لو فوج تجار و تجار و بعد حرف الاستغفار **الاستغفار** كذا
 الا تجاري في انظر مستقر شك فاما اول الابه فقلت
 الم ياتكم بنوا الذين فيكم قوم ينج وعادوكم وادرك
 من بعدكم لا علم الا الله جاءهم كسليم بالبيان وادوا
 ليدبرهم في فواهم وقالوا انا كونا بالاسم وانا لن شك
 مما نزعونا اليه رب فالتهم كسليم في الله شك فاطر
 السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى
 مستى قوله واكثر من بعدكم يعطون على قوم ينج ولا هم
 الا الله اعترض وعنا بن مسعود كذا بابتابون وعنه
 ابن عباس من عدنان واسمهم ثمود ابا يعقوب
 وادوا ابراهيم في فواهم اي صنوا غصنا او صنوا ابراهيم
 على فواهم ابا في النكاح وانه انا وادوا ابا في النكاح
 او براد باليدى نعم اي ردوا نعم النكاح الى فواهم ربا
 اي موقع في ربي في الله شك ادخلهم في النكاح على الطرف
 لطف الامام الى المشكوك فيه لا الى الله شك من ذنوبكم
 قال الشيخ رحمه الله **تفسير**
 جميع ما ذكرناه في الجار والجار ونا بته خطف فاذ من نطفة
 بفعل نحو وادوا اباهم عا اي يكون او اطرحة ارضا
 او من فعل نحو ذرية منكم يوم الجمعة وجالسهم كطبيب

وادوا الوفا وادوا
 من زمان لو كان او ما كان

كطبيب ومثال الواقعة صفة كثررت بطار فوق
 غصن وحال كذا رايته الامان بين السحاب ومحمدا
 كذا عجينة النور فوق الاضواء ورايت نطفة با نطفة فوق
 غصن اقول قوله تنبيه صمد ربي على الاريته وادوا فوج
 بانه خبر من ادخله وفاء في انبياء قوله جميع من ادخله وفاء
 قوله فلا بد في محل الرفع بانه خبر من ادخله وفاء فلا بد لنا
 ونم هذا القيل الى حاله وحاله في انطباع من يدور
 لقول الى حاله وادوا لك ذاب اي من انك كذا في لانه
 وكذا لا وادوا ولا تخم ولا عنه معنى كذا لانه وادوا لا تخم
 معناه بانها ربيته وادوا وادوا فعل عند البصير
 وادوا عند الكوفين وادوا ان يكون بغير حيا وادوا
 لام دارند جاك وادوا بفسم بيا لاجرم انك
 كما بيا ل وادوا لانك وادوا بفسم بيا لاجرم انك
 وادوا بفسم بيا لاجرم انك وادوا بفسم بيا لاجرم انك
 حيا ان امان روبرق قول بصر بان معناه لا روبرق قول بصر
 وادوا معناه عندكم كذا اي كذا بفسم بيا لاجرم انك
 وادوا ابا بفسم بيا لاجرم انك وادوا بفسم بيا لاجرم انك
 بيا وادوا بفسم بيا لاجرم انك وادوا بفسم بيا لاجرم انك
 يوسف قاله من اودان وادوا بفسم بيا لاجرم انك

مفسر سان الجار وادوا
 والحرف

وكتبه لواله بعد فاما صاحبنا اي اهل بيتي على خيركم ولا تفت
ان يوسف وكونوا اجودم عطف على كل منصوب بامصار
انسان بعد ه اي من بعد يوسف او من بعد قتل صاحبنا
وبين ابيكم فان اهل بيتي لا تقبلوا يوسف والقوديل غيا
لحبت اهل بيتي من رويل قوله يا مكره يوم الجمعة زيرنيا
مكره خبره يوم الجمعة منطلق بكرو وفيه معنى الضل اما طرف
مكان منطلق بكرو قوله ومثال وقوعه بعد الاجرة فخر
لجان فوق فخره فوق طرف مكان منطلق الخدوف صفه
لجان من طرف زمان منطلق لجانا حال من الجدا على ما فوق
في الجنا ثمرة فوق الانفس ورايت لمقايعة فوق فخره
فحصل ان يكون حال من الثمرة وان يكون صفها قال الشيخ
رحم الله ومثال المواضع خبر كذا والركب اسفل منكم ومن كذا
عنده لا يستكبرون ومثال قوله انما اهل بيتي من كذا
ويكون من كذا من كذا وخبر اقول ان ما قبله يا مكره و
انما منكم من كذا من كذا والرسول ولذي القربى وابنا
والسكيت واللسيل ان كنتم ائمتهم بائنه وما ازلنا على بيته
يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير اذ انتم
اعدوا الدنيا واهلها بالعدو والقصى والركب اسفل
منكم ولو تواعدتم لا تفقتم في اليعاد ولكن بغض الله اعدا

او اكا في قوله لا يستكبرون ان كان من بيته وكذا من كذا من كذا
وان الله سبحانه عليم قوله فان قد متد اخبر من كذا من كذا
ان قد تمس والرسول اي بابر ما فهم ابن عبد الصاوة والام
وذا في قوله يا مكره وعنده ان من كذا من كذا
ما لك الكل ان اراي الام قوله ان كنتم ائمتهم متعلق بقوله
والله اقول وما ازلنا من كذا من كذا يا مكره يوم الفرقان يوم
العدو يا مكره الثالث شجرة الوادي الربا على القيس
والقصوى من اهل بيتي لا يستكبرون واخيل يا مكره
والربا على المدينة والقصوى مما يلي كذا والركب الاربون
الذين يقولون لا يستكبرون اسفل منسوب على الطرف اي مكان
اسفل وهو خبر المتد قال الضمرون اذ انتم نزول
بشجرة الوادي الا انكم وعدكم نزول بشجرة الوادي الا ان
الي كذا وكان الجنا نزل الوادي الذي سجد رعل مسده
الصفه والركب من كذا من كذا يا مكره وانما
في موضع اسفل منكم ال يا مكره ولما ما قبل قوله يا مكره
لا يستكبرون قوله ولله في السموات والارض ومن عنده
لا يستكبرون عبادته ولا يخشون ومنى قوله من عنده موصول
عند طرف من كذا من كذا والوصول مع صلتك محل الرفع
على الابد يا مكره لا يستكبرون اي ومن كان عنده

مطلب في تفسير كلمات يحتاج اليها المحبوب

فقط

اي في حق الله يستكبرون عن عبادة قال الشيخ
 الما والثالث في تفسير كلمات يحتاج اليها المحبوب
 في تفسير كلمات يحتاج اليها المحبوب
 ثمانية انواع احدها ما جاء به وجه واحد وهو اربعة احدها
 كلمة بنشد في الطاء وهو ان في الفصح وهو ظرف كاستغفر
 لمضج الزمان كما هو في قوله وفي قوله لا اله الا الله
 عوض عن يفتح قوله وثبتت آخرة وهو ظرف كاستغفر
 ما يستقبل من الزمان وبشي الزمان عوضا عنه كما في
 منه مدة عوضا عنه افعى يقول له عوض عن ذلك
 انما كان لا افعى انما يقول فينا ظرف كاستغفر ما يستقبل
 من الزمان اقول في قوله قطع عن الاضاد تسمى قطع افعال
 او بفتح مع ضم الطاء اشتددة ومخففة ومفتوحة
 الحاف سكتة الطاء وهي الزمان المعنى وان عوض
 مفتوحة القامشة الهم وقد جاء بضم الطاء وهو الزمان
 المستقبل وقد سكت في قوله وفي قوله النطق المعنى يكون
 اراه في قوله اذ انما وقد سكت به وفي قوله لا اله الا الله
 رابت الزمان في قوله وذهب صاحب القاموس انما جاء بفتح
 المعنى في قوله كما قيل لان قطع المعنى زوال المعنى وعوض عن
 زوال الاستقبال وقيل في قوله لا اله الا الله والاله

مشتق من القبط بمعنى التمتع

اي ما انت عوضا عن الاول ثم تطلع الابدان
 وهو كاستغفر في عمل الغنم كغفر بعد شرب

وتأخر طار الا فليس كاستغفر في كونه بفتح

مطلب

مثله الام اي لضم الام
 وفتح الام وكسر الام
 وكسرها

لان المعنى ما رأيت قط ما رأيت من اهل زمان
 الوقت هذا ومعنى قط بالفاء رسيته
 قط اي كثره يديم او راد حال في كونه وعوض عن
 الا انه المستقبل ويقال آتيك عوضا عن العائدين كما في
 دهر الداهرين ومعنى آتيا بالفاء رسيته
 آتيد كما يقال دهر الداهرين وآتيك آتيا
 دهر الداهرين وسرمد او دهر او خالدا في معنى آتيا
 البتة ارجع في تفسير الكلام محل قوله يحتاج اليها المحبوب
 هو كونه صفة كماله وقوله في العامة مبتدأ جزم
 لكان ان الفصح يستعمل في زمان لا اله الا الله
 والوجود في لانه معلق بيشي قوله كما في قوله فينا
 ومن تصويبه الطرفية لغوصت ولا كانت كمالا ظرفا فافكر
 فيما الفعل الذي هو جواب طاف في يحتاج اليها جواب ولا يجر
 فيما ذهب لا خان صلة ما وهي هم فاض صفة الفعل
 التي يلية وذهب واذهب يعني واحد كمن عرف ابو بكر
 اذا دخلت الغرض قوله فابتعد عن الله مرة وهو فعل الله
 وجواب الشرط قوله فاستشهادا اخرى قال
 الشيخ رحمه الله ان لا تأجل يكون الام وهو

معنى آتيا
 بالفاء رسيته

قوله كمالا كلمة
 معنى الشدة وهي منصوبة
 على الظرفية

مطلب آخر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من نوره
وهدانا لهذا الدين
والذي جعلنا من نوره
وهدانا لهذا الدين

حرفي لغيري انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
اي حرفة اول انما هو انما هو انما هو انما هو
سوا انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
فانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
لن انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
الشيء انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
الشيء انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
او انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
وقيل انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
لا يوثق به وانما هو انما هو انما هو انما هو
ادم من طين ودم ذرية من طين ودم ذرية من طين
فالواهي شهدنا ان انما هو انما هو انما هو
او انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
بما فعل المخلوقون وكذا في الفصل الايات ولعلهم يحولون
بن حنبل رضي الله عنه انما هو انما هو انما هو
فانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من نوره
وهدانا لهذا الدين
والذي جعلنا من نوره
وهدانا لهذا الدين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من نوره
وهدانا لهذا الدين
والذي جعلنا من نوره
وهدانا لهذا الدين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من نوره
وهدانا لهذا الدين
والذي جعلنا من نوره
وهدانا لهذا الدين

من ذرية فقال خلقنا من نوره
ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال من نوره
وبعمل اصل انما هو انما هو انما هو انما هو
عليه الصلوة والسلام انما هو انما هو انما هو
بعمل اصل انما هو انما هو انما هو انما هو
الى الجنة واذا خلقنا من نوره
على عمل من انما هو انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
الميثاق من طين ودم فخرج من طين ودم فخرج من طين
بين يديه ثم كلمهم فقال انما هو انما هو
لن انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
من طين ودم فخرج من طين ودم فخرج من طين
جميعا من طين ودم فخرج من طين ودم فخرج من طين
بعض على كواكب الدلائل انما هو انما هو انما هو
لما هم انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
قال لما خلقنا من نوره فخرج من طين ودم فخرج من طين
نفسه هو فخرجنا الى يوم القيمة فقال انما هو انما هو
ونودي يومئذ بقولهم انما هو انما هو انما هو
ان انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من نوره
وهدانا لهذا الدين
والذي جعلنا من نوره
وهدانا لهذا الدين

بيضا كهيئة الذر يخرجون ثم مسح ظهر ابيسري فانما
 منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال ادم هؤلاء ذريتك
 ثم قال لهم انتم بريكم قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء ذريتي
 والاباى وهم اهل الجحيم وقال للسود هؤلاء ذريتي
 والاباى وهم اهل الجنة فقال لهم اعدوا جميعا في طلبه
 واهل القبور محبوسون حتى يخرج اهل الجنة فكلهم
 من اهل القبور ارجل وارحام التاء قال الله تعالى
 نقض العهد الاول وما وجدنا لكثرهم عهدا وثورا
 جماع المفسرين وقالوا انهم من اهل السعادة
 من الذرية افروا طوعا وان اهل السعادة افروا
 وكثرة وكثرة قوله ولا يعلم في السموات والارض طوعا
 وكثرة وقال ارجع جانزا ان يكون الله جل جلاله
 الذر فقالوا نعم قال قالت ملكة يا ايها الملوك اذكروا
 ما كنتم وكما كنتم مع داود وابجبال سجن والكل
 قوله شهد ما عزم الكعبة لما قالت الذرية بلى فقال الله تعالى
 شهدوا فقالوا شهدنا وعاث الله في موجز الله
 على نفسه وملائكته انهم شهدوا اهل بنى ادم وجميع
 الوقف على قوله بلى لان كلام الذرية قد انقلب وقوله
 ان يقولوا معناه لنقولوا كما قال الحق في الارض

في الارض رواه ابن مسيكيم ويكوزان يكون النقير
 عليه ما كراهم ان يقولوا ورا ابو عمر وابا لان الذي تقوم
 من الكلام على الغيبة وكلا الوجهين حسن كذا في التوسيط
 منطوقهم من العن من بنى ادم ذريتهم اى افرجهم كذا
 بطلين بجانح بجنب عذرا او بنبط ادم عليه السلام او بين كذا
 والطا نفا واخرج الذرية قرنا بعد قرن واشهدهم
 على انفسهم بالعضول الشاهدة برؤيته الموجد على شهدا
 اى لا ينكر العقل ان يقولوا كراهم ان يقولوا ان هذا اى
 الدليل وارشاد السبيل وكن ذرية اى لا تنكروا بالحق
 وعلم ان بلى لا يجاب بالنفي المتقدم ونقضه سواء كان
 النفي لفظا او معنى وسواء كان مجردا او مستقما او مقرا
 بقاء اذ قال الفاعل قام زيد واروت نقضه بغير قلت
 نعم واذا اردت كذا بقلت بلى ونقول في جواب من قال انما
 زيد بلى بلى قام كان قوله بلى بلى انت ربنا وعلى ابي
 عباس رضي الله عنه لو قال بلى نعم كفو او اما النفي معناه
 فكفوك بلى بلى بلى لو ان الله تعالى كان من حواء ما يداني
 وعلم ان نعم لا يجاب بغيره في فتح النون وكسر
 العين وفتحها وكسرها وهو تنوير سبغها من كلام موجبا
 كان او منفيا وطلبنا كان او جزا نقول في جواب من قال

ان بلى لا يجاب بالنفي المتقدم
 ونقضه

ان نعم لا يجاب
 بغيره

ایضا ای اض ایضا

قوله فيها التفسير بين طرف زمان ومازادة والعصر
 وجزءه محذوف وهو موجود وان كان في اوقات وهو عاقل
 في اوقات ايضا لانه طرف مكان غير مضاف وهو مذهب البرد
 وعندها راجح اذ مبتدأ مضاف الى ما بعد خبره بين مع
 متعلقه المحذوف وسجي تقديرهما ان الله تعالى واكم
 ان بين في اصل معد بغير الفراق فتقديره جلبت بينكما
 اي مكان فراكما وتقدر تحت بين عز وجل ودخول
 اي زمان فراكما وهو لازم للاضافة الى المفرد فلهذا
 اضافة الى الجملة والاضافة اليها كذا اضافة اشعبت
 الفتح اقواله لا يكون الالف وليا في عدم خشيته
 للمضارع اليه لا في انما يؤتى بها للموصف كذا في الطول والوزن
 ما كان لا في كذا المقصود هنا لا في جعل عند اثنى
 الى الجملة في الظروف الزمانية وان كان عند اضافة
 الى المفرد ولا يستعمل في الزمان والكان لانه اضافة في الجملة
 الى الجملة الاجت وفاقوا العالم فيها وبينما جوابها اذا كان
 لجواب مجزوا من كلمتين المتعجاة اعني اذا واذ وان
 يكن مجزوا عنها كان العامل معنى الفجاة فتقديره بينا زيد
 قائم اذ راي عمر او بينا زيد قائم اذ فلان قد طلع عليه
 بين اوقات قيام زيد فاجا عمر ان كان رؤيته اوقافا

اوقافا هنا في مكان ظهور عليه وليس العامل هو الجواب
 لانه على عدم مجزوا بضافه اذا واذ اليه وفي نسخة المضاف اليه
 لا يتقدم على المضاف الصواب ان يقال في بيان اوقافها عند
 دخول اذ واذ في جوابها ان اذ واذ وان كانا ظرفا لمكان كما هو
 في سائر النسخ كانا مضافين الى انما ظرفا لمكان لما بعد ما ولا يجوز
 على هذا القول ان يكونا مضافين الى الجملة بعد ما لان ظروف
 المكان لا تضاف الى الجملة الا حيث وكلتا بينا وبينما ظرفان زمان
 ايضا فتقديره بينا زيد قائم اذ راي سدا راي زيد ههنا بين
 اوقات زيد في ذلك المكان اي في مكان قيامه وان كانا ظرفا
 زمان على ما هو مذهب الرجح كانا مضافين الى الجملة بعد ما
 مجزوين عن الظروف في محل على الابدائية خبر ما بينا وبينما
 فيكون التقدير على هذا وقت رؤيته زيد ههنا كان بين اوقات
 قيامه فيكون التقدير في قوله فيها العصر على مذهب البرد دات
 ما سبب بين اوقات العصر في ذلك المكان اي في مكان وجود
 العصر ولما على مذهب فكان تقديره وقت دو ركعتين
 بين اوقات وجود العصر والمسلم ان لا يقرب
 جوي التعليل في بعض المواضع من غير ان يخرج عن الطريقة
 وذلك مستوا معا في كون فوك من رتبة الاسماء وضرته
 اذ ساء لا يخلو لانه من رتبة اوقات اسائه فاما من رتبة لوجود

في

فات

اسأله فيه واخرج بعضهم عن الطريقة وحمله كان المصدرة
 واذن في قوله ومن يفتككم اليوم وظلمتمكم في العذاب
 مشركون لتعجيل معناه ومن يفتككم في يوم القيمة او ظلمتم
 اي اشركتم في الدنيا اي شرككم وظلمكم وقيل ان اذنه بدل
 من اليوم اي ان يفتككم الاشرار حين يتبين ظلمكم انكم في حال
 ارفع بانفسه اي كونكم مشركين وقرئ انكم بغير فيكون الظلم
 للمنفعة مباداة القوم اي تشركون في العذاب كما انكم
 في الكفر فالسبح رجم الله الثانية
 لما في قوله جاء زيد جاء عم حرف وجود لوجود وكيف
 بالماضي وزعم الفارسي وما بعده انما ظرف بمعنى حيث ويحال
 فيها في كل ما يذوقوا عذاب حرف جزم لتعني الصانع وقيل
 ما فيها مستصلا فيه متوقفا بثبوت الايري ان المعنى انهم لم يذوقوا
 الى الان وان ذوقهم لم يتوقع ويحال فيها حرف استثناء
 في قوله انهم كل نفس لها عليها حافظ وراة الشريد
 الايري ان المعنى ما كل نفس الا عليها حافظ اقول قولنا في
 مبتدأة جئت لما جرت والظروف في قوله انهم لم يذوقوا
 متعلق بيه حال وانما من قوله حرف وجود اي
 حرف وجود لوجود لانه لما وجد في زيد وجد من غيره وذا
 لم يوجد في زيد لم يوجد من غيره ووقوله وكيف في كل من
 مبتدأة

ابوعل

مبتدأة محذوف تقديره وانما يخص اي لما ولا يحل لقوله
 وزعم الفارسي لانه مستأنفة وان في قوله انهم لم يذوقوا
 وجزم في محله نصب بانما محمول بزعم الايري حرف تنبيه
 لا حرف تخيص لانما بالنسبة لا بالتخصيص وحرف التبيين
 يخص باول الكلام خبر بان الكلام لولا فائدة المعنوية
 وهو كوكبة معنوية وتنبية لطلب قبل الشروع في الكلام وكذا نصب
 على حسن السمع لتفطن بانما له قوله الى الان وانما راجع
 فيه متعلق بلم يذوقوا فالسبب في بني الان لانه في
 الحرف بزوم في اصل الوضع على وتيرة واحدة وبما
 في الاستعمال عليها وهي التعريف بانهم يحذف سائر الاسماء
 فانما يكون في اول الوضع كلمة لم يتعرف فلما لم يتعرف في شريع
 الهم شالط في بني على الحركة لانها اب كين وعلى النفع
 ليكون بناء على ما يستحقه الطرف من النصب وهذا راجع
 بناءه نعتة معني الاستثناء لان قوله الان معناه هذا
 الوقت فانما لا تشي ويكسح ولا يختران في قوله ان المعنى حرف
 من حروف المشبهة اسم المفعول وجزم بان مع انهما خبر ما كان
 مع ما عطف فيه في محله ارفع بانما قام مقام ما عطف لايري فان ذوقوا
 الا ترى كون في محله نصب على انما ياب ما يفتككم وكما
 والظروف في قوله ان كل نفس خلق بيه حال وباستثناء

الا في قوله

اجت

واما اول قوله تعالى فليذوقوا عذاب ص والقرآن ذي
 بل الذين كفروا في عرق وشقاق في كم انكنا فيهم من قري
 ولات حين مناص وعجبوا ان جاءهم منه من غير ان
 هذا ساو كذا ب جعل اللمعة واحدة ان هذا الشيء عجائب
 وانطلق الملائكة ان اشوا واصبروا انتم ان هذا الشيء
 يراد ما يقع به في الملة الا يخرج من هذا الاختلاف انزل على
 الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل ما يذوقوا عذاب
 وعلم ان اكثر القراءة في من على الوجه كما هو في الموقوف
 وبالكسر والفتح لا نقا اب كمن ان يصيب كذا حرف القسم
 وايضا في قوله كقولهم انما فعلت ما وبما صار حرف القسم
 والفتح في موضعين في موضعين في الصرف المتعريف واردة التوبة
 ويعرف في ارادة انكنا به والنزول في اكثر من المصادات
 وفي المعادلة اي عارض في اواخر الفان وزواجر في كذا
 او التقدير بفتح الصاد والقولان ذي الذكر انما هو في
 بالصاد وهذه هي ذاي السور في عرق اي اسكب في
 عن الاذعان له وقرى عرق اي غلة ذي الذكر اي ذي الذكر
 والموعظة او ذكرها يحتاج اليه في كذا بل الذين كفروا
 جواب القسم وفي قوله ان كل ان كذا بارسال وان هذا
 لرزقنا دوا اي بالتوبة واستغفار اول لالت حرف

حرف نون زيدت عليه ما انما ينبت كما زيدت في ربة وثمة
 وهو نزل على الايمان والبطر الا انها او خبرها ولا يجان للحن
 لاجين مناصهم وقرى لالت بكسر او تنصب في معن ولا اري
 حين مناص ويرفع بالابتداء اي ولا حين مناص كان
 لهم وقرى حين بكسر تشبه به يولد وعوض التوبين في القنا
 على المصاف اليه اي لالت حين مناصهم والمناص للترتب والتميز
 وانطلق الملائكة اي انزعوا او انزعوا انكم انما تخرج اي اشوا
 وعالم بكثرة آتيت المرأة اي كثر ت عوده دنيا ومنه
 الرجل وشمس اي كثر ما شبهه وعن أبي مسعود رضي الله عنه
 وانطلق الملائكة يشون ان اجروا والملائكة وعشرو
 من اشراف قريش مقدمهم الوليد بن المغيرة وذلك ان
 عمر رضي الله عنه لما سمع من عليم اسلام وقوة المسلمين ووقوع
 به كذا شك الملائكة في قريش الى ابي طالب رضي الله عنه الصفة
 انهم فقال لربا بن اخيهما ولا فو كذا ب لو كان السوا
 فلا يمل كل الميل على كذا فقال النبي عليه الصلوة والسلام
 ما ذات لو نبي فخاله الى ارفقنا وارفقنا ذكرنا كذا
 ونذكرك والطك قال عليه الصلوة والسلام انتم ان طمئنت
 ما سألتم انمط انتم كذا واحدة تكون بها العوب ودين
 كذا ب اليكم قالوا نعم وعشرا ان طمئنت لا اية الا الله فغروا

اي

ان

هذا آية من عرش

كنيان عن علم الله ويكونان من باب اسما لكثير
 لعمد الله كنيان عن كل علم وحاصل علم الجنس هو
 الحقيقة الشخصية الكلية المتحدة في الله من ذات اطلاق
 الى افراد هي حية فان كانت تلك الافراد في الخارج قائما
 بنفسها يقال ان علم الجنس هم عين وان كانت قائمة
 بعينها وكانت حيا يقال انهم قد انكثروا وقتا
 يقال انهم وقت وان كانت افعالهم وزواجرها يقال
 انهم يوزن به وان كانت افعالها يقال انهم يوزن بها
 والاول كناية وان كنيان فان علم التسبيح يفي الغرض
 والثالث كناية فان علمه غير منصرف في ذلك سبيل
 غير منصرفه وان لم يكن علم انما يكون غير منصرف لانه
 ليس فيه الا انما ثبت اللفظ وهو اللفظ الصرف اللفظ العيني
 وعلم الاوقات من قبل العلم الاجناس من قبل العلم
 لعمد استغاثا في كل فرد كاستغاثا في كل فرد
 والرابع المشبه ان وزنها كواضع علم في جمع
 ما يوزن به غير لاطالة قد اوزنوا لها فاعلم موضوع
 للهيئة المشتركة مع هو ذكوة اخرى من الالوان كغلبة
 وفعلان ونها كس كحلان وفلان قال الشيخ رحمه
 الرابعة اي بكسر العرق وسكون اية وهي منسوبة لعمد الله

منسوبة لعمد الله

الا انما يحتمل بالقسم هو قول اي وبقية انما هو قول اي
 مبتدأ اي في كل الرفع بانها خبرها بكسر العرق خبر مبتدأ
 محذوف اي هي كناية بكسر العرق وبها روي في خبره
 خبر اي لا انما استثنى منها كواضع خبر مبتدأ محذوف
 وهو مضاف الى قوله قل اي وبقية وما قبل الالية قوله
 ثم اذ قيل للذين ظلموا اذ ذوقوا عذاب جهنم من قبل ان
 ياتيهم بكسبون ويستنبونك احق هو قول اي وبقية
 انما هو معناه ويستنبونك احق ما تقول من زول
 العذاب قل اي وبقية انما هو قول اي من قال يقول
 اي عرف معنى ثم اي ثم وبقية الاول في وبقية القسم
 وهي حرف جر والجاره الجوز ومعلق بالقسم وجواب
 القسم ان مع خبره واي حرف بين لا ياتي الا بعد
 قسم اي قسم بربنا ان العذاب ياتي اي كائن نازل
 بكم وكنتم ترون ان يقولون كذب بالعذاب ويستعجل
 ثم اذ اوقع فالآيات به فقال استعجلوا فاعلم ثم اذ اوقع
 العذاب وحل كمنتم به والافضل بكم الايمان وبما لم
 الا ان تورمون وقد كنتم يستعجلون مستعجلين
 معاذين المحق ثم اذ قيل للذين آمنوا فاعلم
 انما لا يجاب الا بقوله مع القسم كخبر الفعل فلا يقال

انما

اى قسم برتق واما يقال اى والله لا قائل قام زيد
 ولا يكون للقسمة بعد اى الا الرب والله او لغري ولا
 وليحال الله حذف يا واما او تحت كما تحت فون كن مع
 لام التعريف وقد بقيت للباس كنه بالجمع بين الساكنين
قال الشيخ رحمه الله الخامسة حتى فاصدا وبعها
 ان يكون جازع فدخل على لام الجمع بمعنى الى نحو من مطلق
 اى الى حين اقول اول السورة قوله انا انزلناه
 اى القرآن والاشارة الى غير الله كونه على انه اجل
 من ان يخطى ويحل هذه الجملة من الابواب لاننا منبذة كمالها
 انكوت قوله ليله القدر متعلق باننا انزلناه اى ليلة اشرف
 وصغر اى القدر الارض على الدنيا كنه اى افيض او
 يبين معنا بعد اى لاورد واما ان تحت خلق على الطلب
 وعلى ليلة ان بع عشرة التى صبحها يوم وقته
 بقر او فى القياى العشرة او بارها وقد قرعوا بولس
 وما ادرىك ما ليلة القدر فى قوله وما ادرىك ما الطارق
 قوله ليلة القدر خير من اتمت على حاكم الابواب لا طفا
 مستأنفة اى ليلة القدر خير من الف شهر كنوعنا ونجسها
 بالف شهر فان الجنة عليه الصلوة واتسم ذكر رجلا من بني
 اسرائيل بسن السلاح الف شهر فحببوا له الموتون واغفروا

نسخ

ليلة القدر خير من الف شهر

واستحقوا الله فاعطوا ليلة القدر ان اجبوها كما خير انهم
 ولا تمل فله تنزل الملائكة والروح لاننا سنا نفا ايضا اى تنزل
 الملائكة وهب ائيل من كل امرى من اجل كل امر فله تنزل السنة
 وقرى من كل امرى سلام اى من ستم مطلق الفمقلى
 تنزل الملائكة والروح بالسلام الى وقت طلوع الفجر والطلع
 بفتح الهم وكما المصدر قال الشيخ رحمه الله وعلى اسم
 المؤول من ان مضمر من الفعل المضارع فكون ما مضى الى
 نحو حجة يرجع اليها اى الى رجوع اى الى زمن رجوع اوله
 الجار والمجور من قوله على اسم تعلق على فله تنزل معطوف على اسم
 تقدير فله تنزل على اسم المؤول الجار والمجور من زمان
 متعلق بالمؤول مضمر من ان والى الفعل مطلق على من ان
 تقدير من والمؤول من الفعل المضارع وما قبل لاية قوله ولقد
 قال لهم تهرون ليل بل يوم انما قسم به وان ركبتم الرحمن فانتحوا
 واطيعوا امرى قالوا ان نخرج عليه فكيف حتى يرجع اليها كنه
 قوله ولقد قال لهم من قبل ان يزل لوى انما قسم به اى
 كما تبين لى اثرات جري قصوه وقالوا ان نخرج الى ان
 نزول معين على عبادة العجل حتى يرجع اليها موسى عليه السلام
 قد انزل الطور لا ياتى النورية والحجار والمجور من فخره
 متعلق بقوله لنخرج قال الشيخ رحمه الله واما

٢٢

والنبون الاصاغرية في الضعف قول لا تمل القول
ان يكون حرف عطف لانه معطوف على قوله فاصدا وجهها ان
جاء قول لا تمل طامس الاواب لانهما متساوية وقد كان لا تمل
عليها وتكمل قوله بغيره في حال ان يكون وجهها راجعاً
في كمالها وجزءها محذوف تقديره في حال كونه كالواو
في الفادة الجمع المطلق قوله الا ان استثناء من قوله كمالها
والجور في جازم مقام فاعل المعطوف كقول كمالها
ان سبب جزئها محذوف وهو متساوي كمالها وهو قولها
الاس حتى حرف عطف لانه متساوي معطوف على كمالها
والجور في قوله عليهم في موضع رفع بجزء مقدم متبداً
المؤخر وهو انهم وقرئ عليهم بفتح الميم وكسرة واو
الجملة الاعرابية متعترضة بين ان وخبرها وهي غاية
قوله وعكس متبداً جزء زائد والعين في وعكس عائد
انما الاس حتى الانبياء او الى الشرف وتكمل قوله وقال
الاعلان متساوية قوله فترام فعل في قوله حتى
حرف عطف لكان معطوف على ضمير المفعول الواو في انتم
ابداً انتم متبداً تاء بؤنا اي كائنا جزاء حتى البيت
معطوف على الضمير المرفوع في كمالها بؤنا الاصاغرية منصوب
بناصفة البين الالف في البين كسباج قال

الشيخ رحمه الله تعالى
ان يكون حرفاً متبداً فيدخل على ثلثة اشياء الفاعل
كخبره معطوفاً قالوا والاصاغرية المرفوعة حتى يقول المرفوع
في زيادة من رفع والجملة الثانية كقول حتى ما دخله اشكال
اول قوله وانما ان يكون لانه معطوف على الجملة التي قبلها
وقد استبان فيه ما ابان اجماعاً ديب اليه سيوم وهو ان
المعنى شيئاً وهو وزن فاعله انكر ان هو اجماع امرين
بينهما الفاعل واللام وهي الفاعل الى موضع الفاعل
اشياء بوزن الفاعل وقال الكسب
وزنها افعالاً في فعل كج على افعال كقولها واو ال وقال
الفراد افعالاً شيئاً على وزن فاعله وقال ان شيئاً
في الفعل فاعله كج في ميت وبين ثم جمع على وزن فاعله
كما يقال بين وبيننا ثم حذفنا الفاعل الذي في الهم مخفياً
كما استعمل بين بيننا الفاعل فاعله اي غير المنصرف
الالف انما ثبت قوله المفعول المان كج ان يكون مجوزاً
على انه بدل من ثلثة تقديره فيدخل على الفعل المان ومنصوباً
على انه مفعول المفعول وهو على اي معنى المفعول مرفوعاً بانه
جزء متبداً محذوف اي صاعداً الفعل المان فرفع تقديره مجزور
تقديره ومنصوب لفظاً بانه صفة للمفعول في الوجود كقولها نحو

استبان

نحو رفع ياء جبريت المحذوف وهو مضاف الى قوله
 حتى عذوا قوله والمضارع معطوف على الفعل المنقول
 والجملة الاسمية معطوفة على قوله والمضارع واما اول قوله
 حتى عذوا فتعني وما ارسلنا في قرية من قبلى الا اخذنا اهلها
 بالابائنا والافراد اعلم بغير عون ثم بآل مكان السينة
 احسن حتى عذوا وقالوا قد تسرنا وما الضراء والسرار
 فخذناهم بغيثهم وبيوتهم يشعرون ولوان اهل القرى آمنوا
 واتقوا الحق عليهم كانت غنائمهم لاهل القرى ولكن كذبوا
 فخذناهم بآبائهم فكانوا يكسبون افاض اهل القرى ان ياتيهم
 يا سنايائهم وهم ياتون واهل اهل القرى ان ياتيهم بآبائهم
 حتى وهم يحبون افاضوا كرام الله فلان من كرام الله القوم
 الخسرون ولان في رواية في حديثه وهو محذوف والصفة
 لان النقد ير من كذا اي كذا بآبائهم اخذناهم بالافراد
 ولا سعام ثم بآل البؤس والمرض والعقو والعقو ثم عذوا
 اي كثر اوزادوا وكثر اموالهم واولادهم وقالوا كثر
 آباؤنا الضراء والسرار ايضا لما صار والى ارضاء قالوا
 قد تسرنا بآبائهم الدهر الشرة والرخاء وتمك عاد قاله
 ولم يكن ما تستعفو من الله فكونوا عني ما اتم عليه كان يا
 لم يقلوا عذوا بآبائهم بآبائهم الى اخره فخذناهم بغيثهم اي

الاول

اي اخذوا واحل اهل القرى جميعا اخذناهم بغيثهم وهم يحبون
 استعمل بغيثه واعرض عن قرته فهو كالكذب وعلى ابن
 عباس رضي الله عنه القرى وكناب الله المدين وكنابك
 القرية في كتاب الله المدينه كقوله وكناب مدين حتى نبأ
 رسولنا واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا من فيها فنفسوا
 فيها حتى عذوا القول فخذناهم بآبائهم فان الله تعالى علق
 التعذيب بالبعث لا بالمعروف فان الغافل وان اعطى
 الا انه افقر الى التنبية ان نهلك قرية لمضعة زمان ما هم لهم
 امرنا من فيهم اي عذواهم امرنا نقول فان امرنا غير ما مور
 اي غير من مؤثر فنفسوا فيها اي فاهلها ما تلو امرناهم بالاعمال
 فنفسوا فيها نقول امرنا نفسا وافرنا مشددا كذا في كتابنا
 وامرنا بالهدى اكثر ما ذكرنا اي اهلكنا من فيها اي عذبا وبارها
 والذين نظر وامرنا مشددا وقال الكجلى كثر في الحق كذا في
 قال الشيخ رحمه الله الب دسنة كذا في كتابنا
 فيما حرف رجع وزجوا فيقولون انما نحن كذا اي انفسه
 عن هذه المقالة اقول ما قبل الآية قوله فاما ان كان اذا
 ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعم فيقول بل اكرمن والما اذا ابتلاه
 فقد رعبه رزقه فيقول انما نحن كذا بل لا نكرمونك اللهم ولا نكفر
 على علم المسكين وما كمل ان الشراف اكلنا ولا يكون كذا في

جاء

مطل

بما قوله فالان من بعده فله قوله فيقول مع قوله وهو رب
 اكرم من معناه فالان ان اذا اخبره بالغنى والبيرة كرامة
 ونعمه اي رزقه وانتم عليه فيقول كرمي وفشتي ما احسن
 فيقول ان ما اعطاه من الدنيا اكراما عليه يقول هذه كرامة
 من الله وما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقاي فيقول عليه
 بان جعله على مقدار النعمة قال هذا هو ان من اتى فيقول
 رب اني ايمان بالفقر وما في اذا ما ابتلاه ذائرة قال الزجراج
 وهذا يعني بالكاف والذى لا يؤمن بالبعث لان كرامته عنده
 والى ان كرامة الدنيا وقتها وصفا للمؤمن بان كرام
 عنده توفيق الله تعالى اليه الى ما يؤدى الى خطا آخر وهذا
 رد الله تعالى هذا الكاف فيقول كذا ايسر لا كما يظن وعنه
 معاني معناه كلام ابتلي به بالعلم كرامة على ولم ابتلاه بالفقر
 طهوانه قوله كذا حرف رد لتوهم من يظن ان الله تعالى يوسع على الكافر
 كرامته ويقتصر على المؤمنين طهوانه وقت عبادة لان هذا جدي بعز
 الكتب لولا ان يؤمن عبد المؤمنين كملت راسس الكافر
 بالاكمل فلا يصنع ولا يفتن من فوق يوجب قوله وانما يكون
 الثرائ اي مال يتيم لوجبر انكم اكلنا من حسن ان يوسع احسانا
 ولا خادم او جاحل بين الحلال والحرام وبين المنسب
 وانتم الجمع بينا انما كبر او منه جملة الكا روجه الشعر

الشعر قال الشعر في رحمة الله وحرف تصديق
 في كذا والقر المعناري والقر اقول قوله وحرف رفوع
 بانما جبر من كذا وحرف لا معطوف على حرف رفوع وهو خبر
 مخدوف تقدير من حرف رفوع وما قبل الية قوله تعالى وما يعلم
 جنودكم الا هو وما هي الا ذكري ليشركوا الله والقر والتبيل اذا
 ادبر والصبح اذا هموا بالاحدى الكبر وانزل الله شيئا
 الاية حين قال بوجعلناهم من الجنود الا تسعة عشر حيث
 نزلت هذه الاية ساضليه سقراى الوليد بن المغيرة وما ادركه
 ما سقر مبتدأ وخبر من موضع نصب معقول من لا ادرك الا شيئا
 الا اهلكته ولا تدرى كذا الا ان تغنيه وتقدير من لا ادرك الا شيئا
 للبشرى بوجه مجلد لا يلقى لهم الا اكلته ولا تدرى انما اذا اعيد
 خلقا جديدة عليها تسعة عشر اي على ان تسعة عشر من الكفرة
 وقال بوجعلناهم من الجنود الا تسعة عشر فيكم يا ايها الذين
 الاقوياء فيقول كل منكم ان يمشوا با واحد منهم ثم يخرجون
 من ان رفعا لى بواحدة بن بكلفة يا معشر فريش اذا
 كان يوم القيمة انتم بين يميني الى الصراط فادفع عشرة
 بيمينك الى يمينك وتسعة بيمينك اليسرى الى ردفك ولا تدرى
 ان ركة ان الوسيط في البشرى عشرة منكم الى يمين
 رجلا منهم فقال ابو الهيثم بن كلفة بن خلف بن سعد

من روح ففعلوا له ساجدين فمجدوا له كلهم رجحون الا الكيس
 وكان من الكافرين قالوا ليس منكم الا قد خلدت بيدي
 لما كان غلب الاكابر اليد على سائر الاكابر فكبرت بفتح الله
 اي كبرت ام كنت من الحبس ام كان اخفا فاقول يا خير
 منه خلقته من ما روي خلقته من طين قالوا فخرج منها فانك
 جيم اي فخرج من الجنة او السموات او الخلق او المخلصة التي
 انت فيها فان عليك لعنة الى يوم الدين جلد فانية فانه نهاية
 رجاء الفوز من اللعنة فمن لم يخجل لايخجل بعد الوقت المعلوم
 انتم الاولين واعلم ان لا تزداد بعون المصيرين كما في قوله
 كفنا ما منكم ان لا تجدوا اي ما منكم في السجود وكفركم
 من اجل انكم اهل الكتاب باي علم وهدى لان لا كانت النون في الامم
 وتزداد قبل اقسام في قوله لا اسم يوم القيمة ولا اسم بين
 القواني ولا اسم هذا البلد على راي وعند البعض اناس في
 كلهم قبل اقسام كانهم انكروا البعث فقبل اي ليس لاخر
 على ما ذكرتم اسم يوم القيمة والنفس اللوامة والبدن قال
 الشيخ رحمه الله **النوع الرابع** ما ياتي على راي اؤتم
 وهو اربعة وهو لولا ان كان في زمانه حرف نقصه امتناع
 جوابه لوجود شرط ويخص الجمل الاية الخذ وفيه كبر فالتا
 كولا لا زيدا كرسه وان حرف تخفيف وعرض اي طلب

فانما انكرتم لوجوده

انما انما تكون بالتخفيف والغرض تخفيف الالف
 لانه انما يكون بالتخفيف والغرض تخفيف الالف
 فيب والفرق بينه وبين التخييل طلبه وازعاج والغرض
 منسب اليه

منه راجع
 انما انما يكون بالتخفيف والغرض تخفيف الالف
 لانه انما يكون بالتخفيف والغرض تخفيف الالف
 فيب والفرق بينه وبين التخييل طلبه وازعاج والغرض
 منسب اليه

انما انما يكون بالتخفيف والغرض تخفيف الالف
 لانه انما يكون بالتخفيف والغرض تخفيف الالف
 فيب والفرق بينه وبين التخييل طلبه وازعاج والغرض
 منسب اليه

اي طلب بازعاج او يرفق تختص المصارع او بافان اول
 كولا لا تستغفرون الله وكولا لا اعني الى اجل حسب
 اقول قوله النوع مبتدأ خبره ما الموصول مع صلة قوله با
 منصوب وانما حال من فاعل تختص لولا ان قوله لا تستغفرون
 حرف تخفيف وعرض استغفرون فعل مصارع فاعلم
 مستتر فيه عائد الى قوم صالح واول الآية قوله لا اعني
 ارسل الى قوم صالح ان اعبدوا الله فذا هم فيها
 يخضعون له لا قوم لم يستحلوا بالسيئة قبل حسنة ولا
 تستغفرون الله لعلمهم رجحون قالوا الا طير ما يكون
 قالوا انكم عند الله بل انتم قوم نفستون قوله فذا هم فيها
 يخضعون اي يؤمنون وكافرون كل فريق يقول الحق
 مني فقال صالح للفرق المكذبين لم يستحقوا بالسيئة
 قبل حسنة اي العذاب قبل الرحمة او بالباء قبل الحافنة
 او بالكه قبل الايمان ولم قلتم ان كان ما اتينا به حقا فالتا
 بالعذاب لولا انهم ظنوا ان الله منكم انكم رجحون فافهم
 في الدنيا قالوا الا طير ما يكون ولين معك وذلك انهم لم يظنوا
 وباعوا فافهم انما الشريعة شوك وشوم اي كبرها لاهمها
 طائرهم عند الله اي شومها كما في قوله كبركم بل انتم قوم نفستون
 اي تخبرون بالخبر والشوا كولا لا اعني الى اجل حسب

ح

على الصانع تقديره اذا قدره لولا ثبوت في اول الآية قوله
 والفقوا انما رزقكم من قبل ان بان احدكم الموت فيقول
 رب اني لو لا اخرتي الى اجل قريب فاصدق واكن من الخاسرين
 ولين يوفى الله نفع اذا جاء احبنا والله خير ما نقول قوله
 والفقوا عن ابن عباس رضي الله عنهما في زكاة الاوال قوله
 ان بان احدكم الموت اي مما يلهو ومقتداه وكان ابن عباس
 والله لو راجع الى الال سال الله فقبل انما يستقر ال
 المؤمنون الكثرة فقرأ هذه الآية لولا اخرتي الى اجل قريب
 فاصدق قرى فاصدق واكن عطف على محذوف تصديق
 اي ان اخرتي فاصدق واكن ومن قرأ فاكون بالنصب عطف
 على اللفظ فاكون بالرفع ان يكون بالنصب قرى بالثاء
 واياها وعن الصادق لا ينزل بعد الموت لم يخرج ولم يؤد
 الا سال الله وقراء هذه الآية وقال في قوله اكن من الخاسرين
 يعني الخاسرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عنده مال
 يحب فيه الزكاة ولم يؤد فلم يركن سال الله ارجع هذا
 فقالوا يا ابن عباس ما كان نرى هذا المكارهين فقال
 اقر اعليكم هذا قرآن فقرأ يا ايها الذين آمنوا لا تكلموا
 واولادكم الآية قال السجستاني رحمه الله
 وبان خوف توبخ ويخص بالمكر نحو قوله انهم اكلت

قال بطالع بن ابي عمير في تفسيره في قوله تعالى
 رب اني لو لا اخرتي الى اجل قريب فاصدق واكن من الخاسرين
 قال بطالع بن ابي عمير في تفسيره في قوله تعالى
 رب اني لو لا اخرتي الى اجل قريب فاصدق واكن من الخاسرين

اتخذوا من دون الله قربانا فله وقيل يكون الاستفهام في قوله
 اخرتي الى اجل قريب ولولا انزل اليه ملك اقول في
 الوجه في انصاب ما روي في قوله خوف توبخ اي لوم خبره
 محذوف تقديره اي لو لا اخرتي الى اجل قريب فاصدق واكن من الخاسرين
 وهو مصنف الى قوله انهم اكلوا من ثمره من الغنم اكلت
 اتخذوا من دون الله قربانا فله وقيل يستقر في قوله والقرى
 ما يتقرب به الى الله بن ضلوعهم اي ضلعت الآية عنهم
 ولم ينفهم عند نزول العذاب لهم وذلك انهم اي اكلوا من
 الاطعمة دون الله كذبهم وافتراءهم وهو قوله وما كانوا اخر
 اي كذبون انما اكلوا اي اكلوا او لم يبقوا الى الله وقيل
 ان لولا الاستفهام في قوله لولا اخرتي ولولا انزل اليه ملك
 قال المفسرون طلبوا ملكا يرون يشهد له بالرسالة
 فقال الله تعالى ولولا انزلنا ملكا لقطع الارايه اكلوا العذاب
 الاستيصال له هو في انفسهم بآية الله الملك وعنه
 مجاهد وعكرمة قاله القصة لاني نزول الملك في اثره
 ان عذوقه لارايه انزل فداها فاقبل قد نزل على النبي
 صلا عليه وسلم فلم يركب كركب من نزل الملك كركب
 سألوا ما بينهم مما عاب بنو اسرائيل من الجحون عن ابن عباس
 لا يؤفون له لولا ان يركب ان يركبوا على سبيلهم

من قبلهم من طلب الايمان فلم يؤمنوا اى ملكوا كما دوتود
قال الشيخ رحمه الله قال البرزوي والظاهر
انما قاله في العوض وفي ان نية الشخص في زاد معنى آخر
وهو ان يكون نية بمنزلة لم يجعل منقح فلو كانت قرينة
آمنت اى لم تكن قرينة آمنت والظاهر ان المراد هنا هو
قول المشرك والكنى والقرآن يؤيده قراءة ان قصد
ويلزم من ذلك معنى النفي الذي ذكره البرزوي لان آخر النسخ
بالفعل الظاهر لشعرا متفاد وقوع اقول قوله قاله البرزوي
فاعلم والظاهر رفعه بان مبداء الفعل المتصل بان منصوب
بانه اسم لا ينعى اليه ولا ويجوز ان يكون في الاول متعلقا
بجاء الجار والجاروخ عوض وهو خبر لان تقديره مع الظاهر
ان لو كانت في العوض فخطاى من غير معنى النفي في الاول اى في
مختصا بالمتقبل او بانى ما وويلك لو استغفرون
ولو لا اخرتى لان صالى عليه السلام عرض لوقته ما كسفا
فقال لو استغفرون الله لعلمكم ترجون فاحذرون في الدنيا
ويرى على كونه العوض فقط قوله لعلمكم فتكون ترجون واما
في قوله لو لا اخرتى الى ان قال ما ليع الزكوة يعرض فيقول رب
لو لا اخرتى الاية فلم يسمع منهم والظاهر ان لو لا في هذه الآية
للعوض فقط غير زيادة معنى النفي فانهم ولا خلاف انه

فانه من العواض وانما علم قوله وفي ان نية الشخص في
في الاول وان مع انه خبره خبر لمتبادر وهو والظاهر
والجدة مع خبره في موضع النصب بانه معقول لقاله تقدير الكلام
قال البرزوي والظاهر ان لو كانت نية للعوض في الاول وانما
كانتة الشخص مع زيادة معنى النفي في الثاني كونه مختصا
بما في كونه لا يفرم الله من اخذ وان دون الله وبان الله
فان لو لا في هذه الآية الشخص مع النفي لانا دخلت على
لفظا ومعنى قوله الله معقول لا يتخذ او قوله وبان معقول
لم تقديره لم يفرم الله من اخذ والله يستقر بوا الى الله قوله
وزاد معنى آخر جملته لانه محل طمانه الاعراب لا يفسد
معطوفه على خبره قال البرزوي قوله جعل فعل على مستتر فيه
عائد الى البرزوي ويجوز ان يكون في منه متعلق بكانا منصوب
محملا بانه معقول ويجوز معقولا الاول قوله فلو كانت قرينة
آمنت والعلم بالمتصل في منه عائد الى الموم قوله الشخص
وزاد معنى آخر تقديره وجعل البرزوي فلو لا كانت قرينة
الاية كانه اى يكون للشخص وزاد معنى آخر تقديره
وجعل البرزوي فلو لا مع معنى النفي وهذه الجمل معطوفة
على جملة زاد قوله ويلزم فعل من مع ذلك متعلق بيلزم
معنى النسخ رفعه تقديره بان فاعل يلزم الذي مع صلة صفة

صفة يفتي النبي وابتداءه ورواه عن النبي في التوبة من غير
 واول الآية قوله ان الله يحب المتوكلين علمهم كلمة ربك لا يكونون
 ولو جازهم كل يوم يبروا العذاب الايم فلو كانت قرية
 آمنت ففعلها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشف عنهم
 عذابهم في ليلة واحدة واما قوله ان الله يحب المتوكلين
 عليهم كلمة ربك معاه وحبب عليهم كلمة العذاب لا يؤمنون
 حتى يروا العذاب الايم فمن يفتيهم في ايمانهم فلو كانت قرية
 آمنة لولا معاه من التوبة عن بن عباس رضي الله عنه
 في رواية عطاء كانت قرية آمنة اهل قرية ففعلها
 ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا عند زوال العذاب كشف عنهم
 وعن قاذرة قال فلم يكن هذا معروفا فانه من اعم كبرت
 ثم آمنت عند زوال العذاب فكشف عنهم الا قوم يونس
 عنهم العذاب وفتحهم الى حيث اهل حيث آجالهم كذا في
 وفي التفسير ان لولا ما بينه بينه قولي بها القدرين
 فلو كانت قرية من التوبة فلو كانت قبل المعاتبة كتمود ففعلها
 ايمانها الا قوم يونس جاز او يكون استا من ففعلها
 ومقتضا روي ان يونس على ايمهم بعث الى اهل قرية
 من ارض الموصل فكذبوه فذهب فاصنع وقال لهم حكم
 اربعون ليلة فلم يفت حسن ففعلوا فقامت السماء

اجل

استاء فيها اسود ثيابا يدخن دخانا شديدا ثم يسطحنه
 يفتي به بينهم وليستودع سطوحهم فلبثوا المشرك وبرزوا
 ابنا ايم وصبا لهم ورواهم ورواهم في التوبة والبيان
 ورواه واولادهم عن بعض البعض وقت اصواتهم في
 وظهر ولا ياء التوبة بوضع يال لا ان في التوبة ففتحهم الله
 وكشف عنهم وكان يوم عاشورا او يوم الجمعة قال الشيخ
 رحمه الله ان نية ان يكون في الحقيقة ففعلها من شرطه
 كذا في تحف المصنفين صدره وكم او بعده يعلم الله اقول قوله
 ان الله يفتيهم ففعلها بانه مشادة وقوله ان في موضع رفع جرها
 والمراد بانها لفظها ولما افعلها خبر وكذا في كل الظروف
 يكون مبتدأ وخبر او فاعلا ومضاف اليه وغيره اذا اراد
 لفظها وان في قوله ان تخفوه حرف شرط وهذا اسقط
 السون من تخفون ما في صدره وكم موصولة الطرف
 مع مفعلة والموصول مع صفة في موضع نصب بانه مفعول تخفون
 او مبتدأ ومفعول على فعل الشرط والضمير المستتر في الطرف
 وفي قوله عذرا قوله عذرا بوم لفظها بانه جواب الشرط والضمير
 المستتر في عذرا يعلم الله الى ايضا واول الآية قوله ان الله يفتيهم
 المؤمنين الذين اولياهم دون المؤمنين ومن غير ذلك
 فليس من التوبة الا ان تخفوا منهم فاعة ويذكرهم الله ففعلها

الشيخ

فمصر

كل الحروف يكون مبتدأ
 وخبر او فاعلا ومضافا
 اليه او غيرا اذا
 اراد لفظها مستمرا

والآن الله الصبر على ان تحفظوا من صدوركم وتبدوا بغير الله
 في السموات وفي الارض والله على كل شيء قدير يوم تجذب
 كل نفس غلت في جبر محض او غلت في مؤنة لوان جبرها
 وبينما ابعد ويجذبكم الله نفسه والله روف بالعباد
 قوله لا تحذوا المؤمنون الآية زلت في قوم من المؤمنين كانوا
 لا يطعنون اليه وروى انهم قالوا ليس من الله في اي شيء
 وللعقائد قد برى منه وقار في دينه لم يستثنى فقال اوله
 تنقوا منهم قاعة وهذا في المؤمنين اذا كان في قوم كفار فيسج
 غيره وخافهم من نفسه وما لا يدر ان ياربهم باق وتبطل
 بالبيان ويجذبكم الله نفسه في عذاب نفسه كذا في المؤمنين
 وفي البشير قوله من دون المؤمنين حال في غيرهم وانه
 والتعب لا يتناول المؤمنين من مكان دون مكان المؤمنين
 فليس من الله في شيء من هؤلاء او هو برى منه قاعة مسلمه
 وفي قابلية الاله او ما روي في العباد كان له الجنة والفضلة
 ووزنه فله وفيه رخص للموالة للنفقة يجذبكم الله نفسه ان
 تقصوه او عتاب نفسه في خوف من الكفار دون الايمان
 ما في صدوركم العذر محض القلب ويقبر عنه اي ان ظهوره
 الموالة عند المبالاة او كسر واما بعد الله اراكم وعلماكم
 يوم تجذب كل نفس اي يجذبكم يوم تجذبوا والمصير يوم او تودعكم

يوم تجذب كل نفس اي محاباة الاعمال او جبر غلت وغلت
 ابدا اجزءه تودعكم ان يطعنوا وغلت على غلت ويكوله
 تودعكم اي يوم تجذبكم محض او ادة تباغذ ما بينها وبينه
 اي بين النفس واليوم امرا بعد اي غاية بعد والله روف
 اي لطوف قال الشيخ رحمه الله ونا فيه ان كان لكم
 من سلطان بهذا القول قوله ونا فيه جبر مستر المحذوف لا هنا
 معطوف على وشرطية وهي جبر مستر محذوف فان تقديره هي
 شرطية واجابة وبورس قوله في كل من غلت بانه ان في قوله
 ان عندكم نافية معناه ما عندكم من جبر ودليل هذا قوله في قوله
 قالوا لا تحذوا المؤمنين اسجانه وهو الغنى له ما في السموات والارض
 الارض ان عندكم سلطان بهذا القولون على الله ما يكون
 قوله لا تحذوا المؤمنين زعم المشركون ان الملائكة بنات الله ان عندكم
 من سلطان بهذا اي ما عندكم من جبر اي من جهة هذا الذي في الجبر
 وتصدق بهذا قال الشيخ رحمه الله وقد اجتمعنا
 في قوله تعالى ولينزالنا ان مسكنا من احد من عبده قوله
 ان قد في قوله وقد اجتمعنا لتحقيق جميع فعله على ستر
 فيه عائد الى الشرطية والنافية فان ان في فلبان زان الشرطية
 وفي ان مسكنا في قوله اول الآية قوله ان الله يمسك
 السموات والارض ان تزولا ولينزالنا ان مسكنا

من احد من بعده انه كان عليا غفورا ومعنى قوله ان نزول ابي
 من بعد من الزوال الذاب والسقوط ولئن قالنا ان
 زائنا على تقدير ذلك لم يكن احد غير الله وهو في قوله ان
 اسما الاية ان كان عليا من ائمة را ذم جعل عليهم العقوبة
 مطلقا اذا اخلوا بعبادتهم كذا في الوسيط وفي البشير ان
 نزول ابي كرامته ان نزول ابيهما ان نزولهما ان
 منع ولئن زائنا موطنة لنفسهم وان اسما جوا البغيم
 تقديره وانما لئن زائنا اسما من احد ان ابي الله
 من بعده ابي جواد من لا يبدل ولا يجدر ان يسما الله
 مدبرها على الغلب قال الشيخ رحمه الله وخطه
 من التقبل في كونه ان كذا في التفسير في قراءة من خفف النون
 وكذا ان كل نفس لها عليها حافظ في قراءة من خفف
 اقول في الآية الاولى قوله انما انما انما انما انما
 فاستقم كما امرت ومن تاب مكانه ولا تخفوا انه بانقول خبر
 ولا تركوا الى الذين طعموا فمكم النار وما يكتمون ذلك الله
 من اوليائهم فمنهم من التوبين في وان كذا موضع عن المصنف
 اي كل الخلفين لما التزم موطنة لنفسهم ما مزيج في التوبين
 جواب القسم وقرئ وان كذا بالتخفيف وعلى كل حال المتفق
 وان كل يكون ان نافية ولا يعني الا وقرئ كما بالتوبين
 فارة

بالتوبين ابي جواد كبره مكر فاستقم كما امرت اي استقام
 مثل الاستقامة التي امرت بها على عبادة الله تعالى والعبادة
 فتقر الى الله سبحانه وتعالى بان يمكن اي يستقيم من تاب
 على الكبر والتوبين مكان وطهارة الاية قال عليه الصلوة والسلام
 سيبني بيوتهم هو ولا يسكنهم من تاب معناه ان كان استقام
 كما امر في ولا تركوا على ما بالصواب من اركن اذا امانه
 النبي عليه الصلوة والسلام من دعا الى التمسك بالحق فقد احب
 نفسه الله وما يكتمون ذلك الله من اوليائهم فان منكم منكم
 اي انكم على هذه الحال كذا في البشير قال الشيخ
 رحمه الله وزائنا في كونه ان زيد قائم وحيث اجتمعت
 ما وان فان تقدمت ما في نافية وان زائنا وان كذا
 ان في شرطية وما زائنا وانما انما في قوم خيانه فانما
 اقول قوله وزائنا معطوف على ومخففه وانما انما انما
 في كذا متعلق بزائنا وهو مضاف الى قوله ما ان زيد قائم بالنفي
 ان زائنا زيد قائم مبتدأ وجزء قوله حيث في موضع الجزاء
 معطوف على كذا وهو مضاف الى علم اجتمعت وكل اجتمعت ما ان
 في قوله وان تقدم من الشرط جواب نافية وان في قوله تقدمت
 ان في موضع الرفع بانما على تقدمت كما ومحل قوله في شرطية
 جزم به جواب لان كونه في كونه جزاء من كونه وهو مضاف

مطلب
 فاستقم كما امرت

قال الزم على السلام
 من دعا الى التمسك بالحق
 فقد احب نفسه الله

مطلب

الى قوله وانما يخاف الله الانسان ما يخاف ان لا يشهدوا ما زانوا في
 السنون في المسبب هنا ما زانوا لولا الآية قوله ان لا يشهدوا
 عند الله الذين كفروا انهم لا يؤمنون الذين كفروا منكم ثم
 ينفقون عدايتهم في كل مرة وهم لا يؤمنون فاما تنقضهم في
 طيرة بهم ثم خلقهم لعلهم يذكرون وانما يخاف من قوم
 خيانة فان هذا الهم على سوء انما قد يجب ان يبين قوله ان شر
 الدواب ان اراد الله ما يشاء من عباده فربما ينفق منهم كعبان
 الاشراف وهما به وهم الذين قال الله في الذين كفروا
 من اليهود ثم ينفقون عدايتهم في كل عام مرة وهم لا يؤمنون
 والعهد فيهم لا يؤمنون اي امرؤا وجا فيه عدايت منهم منهم بل
 من الذين كفروا اي عدايتهم من الذين كفروا يعني فرقة عدايتهم
 على ان لا يجادوا ولا يقاتلوا ولا يهادنوا ولا يمشوا ولا يمشوا ولا يمشوا
 العهد ما فيه من العداوة وانما تنقضهم اي ادر كنهم في
 الفاعل وشره بهم من خلقهم والمعنى فرق بهم جميع كل فاضل اي
 افعل بهم فعلهم في الفشل والاكسيل يفرق عنك ثم خلقهم في كل
 المكون اهل الذين لعلهم يذكرون انهم لا ينفقون العهد وانما
 يخاف من قوم خيانة اي انفس العهد فان هذا الهم على سوء انما
 عليها يقول ان كان بينك وبين قوم هبة وعهد فحلفت
 منهم خيانة ونقضنا فانهم انك قد نفقت ما شرطت تكون

تكون انت وهم في العلم بالنقض على سنوا فلو انهم لكانت
 العهد بنقض الحوب وهذا المعنى قوله على سوء انما انما الكوسيط
 البشير اي ان نقضاً فقتل رجل ينفق عهدك بالجلبة وامرأة
 فاعف عنهم اي فرق بهم ثم زورهم من ان ينفق اي افعل
 بهم ما يشاء وعيهم فان هذا الهم على سوء انما انما
 في العلم بنقضهم لئلا ينقض الحوب عذرهم والجلوس في كل
 الحال من ان ينفق العلم والمنبذ اليها مستوب في العلم
قال الشيخ رحمه الله والاشارة الى الخفية
 فيها ان هذا حرف مصدر في انفس الحوب مع كونه برب الله ان
 يخفف حكمه وكذا الخفية انما هي اقول قوله يريد فعل معناه ان
 في ان يخفف مصدرية ويخفف منصوب بها وهو في اربط
 المصدر وتقدر من رتبة الله الخفيف حكمه وان في الخفية انما هي
 حرف مصدر في ايضا وصحت في اربط المصدر وتقدر من
 يعني صومك واخر الآية قوله في خلقه خلق الان صنفين
 قال ابن عباس من خلقه الاكثرون انفسهم في الصبر والجلبة
 ولا يصبر على الشدة فلهذا لما جاء في طاعة الله وعنه ايضا
 في رواية اخرى من خلقه خلقهم من صنفين قال الشيخ
رحمه الله وزانوا في قوله انما انما البشير وكذا اجبت جاز
 بعد ما اقول قوله زانوا في قوله انما جازمتهم في قوله انما

ملاحظ

مع حفصه ربي و هو جسد ربي و في اي حرف مصر ربي
المعطوف على ما رواه الجوزي في قوله فيكون مغلقا بانه
الآية انما البشير وان فيه كناية تقديره فلما جاء البشير
الآية قوله انما اذ هو القبيح هذا لقوله مع وجا الى يات
بصير و انوني باهكم انتم ولما فصلت البقرة الى ايوها
الى لا جرح يوسف لولا ان تغتدون قالوا ما الله لك في
صنوكم القديم فلما انما البشير انما وجهه فارتد بصير
قال لم اقل لكم اني علمت ان الله ما يكون ومعنى الآية ان يوسف
ما عرف لغته لانه لم يسمعه من ابيه فقال كان جالسا في قفاري
ذبت عينا فاعطاهم قبيح و هو قوله انما اذ هو القبيح
هذا لقوله الآية و مع جرح جرحه بل انما البشير
فان في ربح الحجة للفتح على مستل و سقيم الراج و عوف و مع حسن
لولا ان الله علم لم ير انه يرجع اليه بصيرة و انوني باهكم
الآية كان اهل كونه سبعين سنة و مع مردق و كل
اهل يوسف معروف ثمة و تعدد من ربح و امرأة و ما فعلت
الآية قال المفسرون لما خرجت البقرة مصر توجهت الى كنعان
قال ابوهم الحزمه من اهل قزانه و ولده و اولاده كانوا
فانيان عنده الى لا جرح يوسف بن جرحه جرحا بريح
فخلصت ربحه القلوب و بينا مسيرة كان ليال لولا

لولا ان تغتدون اي تستحيون او تكلمون اولاد ان يقولوا
ذهب عقلك قالوا ما الله لك الا بريح مغلقا لانه
الشفاع يعني مشقة الدنيا فهو ما يكاد يجره ان يجره
عليه و مع قناعة طبعك على يوسف ما تنه و مع حسن انما
قالوا لانه كان عندهم ان يوسف فقامت قوله فلما انما
الآية يعني ان البشير على القبيح و خرج حاشا لها فابعد
حتى بلغ كنعان و كانت المسافة ثمانين فرسخا فلما
القاء عليه وجهه فارتد بصيرا قال الشيخ رحمه الله
و مفسرة في كنعان و حيا اليه ان صنع العلك اول مفسرة
معطوفة على زائفة و الجوزي و الجوزي في قوله فيكون مغلقا
وهو مصنف في قوله و حيا و الجوزي و الجوزي في قوله فيكون مغلقا
والصير الجوزي و عائد الى قوله عليه السلام ان في ان صنع العلك
مفسرة اصنع امر من صنع يصنع في كل سنة في و هو
معقول العلك و آخر الآية قوله فلما باعينا اي كجفت قوله
و و حيا اي تعلبنا و ما قبل الآية قوله فلما و اوجن الى ربح
اي من نور من نور من نور من نور من نور من نور من نور
يعلمون و صنع العلك باعنا و حيا و كجفت في كجفت
ظلموا انهم مغفون قوله و اوجن الى ربح الآية قال المفسرون
لما جاء هذا من عند الله و عاين قوله فلما لا تدر على العلك

دعواهم من هذا خبرهم ستم فيها متعلق بدعوتهم قوله سبحانه
 مصدح تحت الله سبحانه وسبحا فسمي ان عرف تشرية
 وتبرئة ويكون عرف التعظيم والتعجب والسيبج الكبريت
 والسيباج وهو الغلب فطاعة الله تعالى وسبحا كما هي
 بدل من ستم تقدير دعوتهم فيها سبحا كما انتم وتختتم بها
 ستم معطوف على دعوتهم قوله انتم الميم بدل من يا الله
 عند التحليل واصلة ومعناه يا الله اتم بنا الى كل خبر او يا الله
 اخلق واخر دعوتهم من هذا خبر ان الله تعالى ان في البيت
 بمفطرة لانها وقعت للمفردة وهو المبتدأ ولما معنى دعوتهم
 فيها سبحا كما انتم على الجنة ومما على قولهم في الجنة اذا ارادوا
 شيئا قالوا سبحا انتم فاذا سمعنا نكلم هذا انهم
 بالمواد والطعام والشراب وما يشبهون وعلى ان ينجس
 رضى الله عنه ان اهل الجنة اذا استوا سبحا يقولون سبحا
 انتم فاذا اهلوا يقولون الحمد لله رب العالمين فذلك قوله دعوتهم
 فيها سبحا كما انتم وتختتم فيها ستم على عبادة دعوتهم
 اى دعاؤهم وقولهم كما ان العيون الى خور وفي الوسيط
 في وتختتم فيها ستم يعني كفى بعبادهم لعبا باسم وتختتم
 الملائكة اياهم وتختتم الله تعالى ستم فالسبحة
 بعد الله وقول بعض العلماء في ما قلت لهم الا ما امرنى

انتقم

ان الله تعالى سبحا
 بعد الله تعالى

امرنى بان اعبدوا الله انها مفطرة ان كل على انها مفطرة
 لا امرنى دون قلت منع منه انه لا يجب ان يكون اعبدوا الله
 ربى وربكم مقولا لله تعالى وعلى انها مفطرة لعلك تحزن
 القول تاربا به وجوز ان الخبرى بان اول قلت بامرنى
 وجوز مصدر شيئا عما ان المصدر يبين ان الله لا بد له
 والصواب العكس ولا يبدل من قال ان العبادة لا قبل
 فيها فعل القول هو قلت اول قوله وقول بعض العلماء
 مبتدأ وحجاز والجوز في قوله قلت انهم متعلق بقول ومحل
 قوله الخ اى ان ان مفطرة نصب بانه معقول القول وجوز
 المبتدأ محذوف تقديره وقول بعض العلماء في ما قلت لهم
 الا ما امرنى بان اعبدوا الله مفطرة فاسدة لانه ان كل
 خبر ان في قوله ان على الشرط والعين المستوفى كل فاعم مقام قوله
 هذا الى القول وحجاز والجوز في قوله الخ اى ان ان مفطرة
 متعلق بكل والعلم في دون مفطرة قوله منع خبره وان كان
 وخبره وهو لا يجب والضمير المحذوف من هذا الى مصدر محذوف وهو كل
 ومحل منع جواب بان في قوله ان كل ومحل العلة الشرطية في وضع
 الترفع على انها خبر لان المفطرة والنسب من خبره خبره اعمية
 لا محل لها من الاعراب لانها مستانقة قوله ان يكون اعبدوا
 الله في اول المصدر بانه قال العج في قوله معونة خبر ان يكون

ومن قبل الله تعالى

قوله او على انها مفسرة لعلت معطوف على قوله مفسرة لا رتبة
 قوله فحروف القول تبدأ بحرف تاء باء والعين المستتر في
 عائد الى حروف القول العين المنصوب بالمنفصل عائد الى
 مصدر جعل وتقدر الكلام وقوله بعض العلماء فيها قلت اهم
 الاية ان ان مفسرة ان عمل على ان ان مفسرة لا رتبة في منع
 المحل عدم كون عبد الله مقول الله تعالى وان عمل على ان
 ان مفسرة لعلت فحروف القول تاء باء منه هذا المثل قوله
 وجوز ان مفسرة في جواب محذوم لان تقديره وان اقول قلت
 بامر من يجوز ان مفسرة في كونه مفسرة لعلت قوله وجوز مصدر
 اي مصدرية ان قوله على ان المصدر متعلق بجوز قوله بيا
 جبران ولها متعلق بيا قوله لا بدل معطوف على بيان وتكمل
 القول والعنوا بالنعكس وهو ان يكون بلام الحاء في
 ولا يزم منه بما الوصول الى عائد الى الراء النخبة النخبة
 في النسخة في النسخة بزم قوله لا يسل في مصنف مع محمول
 والفاء في مقام فاعلة مستتر فيه عائد الى المصدر والتجاء والجور
 في حتما متعلق بما يبدل قوله لان العباد مفسرة بما يبدل
 ومحل الجواب اي في العباد رفع بانه جبران وتول لا ينة
 قوله تعالى واذا قال الله يا عيسى بن مريم انا قلت
 لنعكس الخذوني واتي الكهين من دون انفسهم

قال سبحانه ما يكون الى ان القول ليس بمتى ان كنت قلت
 فقلت علمت تعلم ما في نفسي ولا علم ما في نفسي انك انت غلوم
 العيون ما قلت لهم الا ما امرتني به تعبدوا الله وانا عبد الله
 وكنت عبيدكم شبيها قوله واذا قال انفسا لا ينعناه واذا
 يقول انفسا لا فوا انك قلت وعن عبيدة هذا الغلوم
 وليس من سيقوم وانما اراد انني والهد يد ويكمل انهم كانوا
 يقولون ان من سيقوم في اخطاه على من هم يقولون ان
 قلت الاية كما قال كذا ركن في الجلال كذا في طلبة كذا ثم يقول
 لكلا كذا اقول انما كذا كذا العبدون كما قلت عبدة الاول
 ان الايمان اصلوا كذا طبعهم انهم اصلوا عبادي هؤلاء
 قوله سبحانه اي تزييا لكلا وتعليق كذا تعلم ما في نفسي اي
 ما اصرته في نفسي ولا علم ما في نفسي اي في فيك وترك
 كذا ان العيون في تصور وفي البشيرة قوله واذا قال الله
 الاية اذ بعثت اذ اذان القول يكون يوم القيمة في الحاضر ان
 قلت التوبيخ استعطاء كما اخونها ما سبحانه عز ان
 يكون لك سر كذا ما يكون الى اي ما ينبغي ان في قوله ليس
 بمتى اي قوله عز وجل في نفسي اني تكلم في نفسي كذا في ذلك
 وهو من طريق المتكلم كذا وتقدر بعلم ما علم ولا علم ما علم
 وما في قوله قلت ما فيه وحجاء والجور في العلم متعلق بقلت

التوبيخ

بسم الله الرحمن الرحيم

स्मृ

۵۱۸

عزیز القدر و کرامت مند
خواجہ فقیر حسین عزیزی

خداوند

آخر واراد واعدوا الى وكر ما ضربوا الطبول والالت
 الموسيقا وبواسطه تلك الايام يعود الى وكرها
 فلما اسارت بيد هذا الخواص العجيبه فليس الا على سبيل
 الالهام وحي جاله يشبه الوجود في ذلك قال وحي ربك الى الخلق
 انتمي طمنا وقال بوجبان في تفسيره المحيط في الجلاله
 الايجاد هنا الالهام والالهام في الغيبه على وجه العلم
 والعقل جس واحد خلقه ويؤنس في لغة الجاهل ولا يكون
 قال ان كذا في وقرى في لغة الجاهل وان فخرية او
 مصدرية اي بالتحذير من الشيعه في اللغة لا تشي في كل
 شئ وجرى كل ما يورثون ولا في كل مكان من معاها
 اتخذى من الجاهل كذا ومن الشيعه كذا وما يورثون
 اي ما يورثون من صفات الله ثم كل من الثمرات اي من
 الاوان الثمار في سبيل بل في ذلك اي لوضوح الطريق
 الذي يسير عليه من غير ما في طريقه في الجاهل وان
 جعل في الشيعه ذلك لان الله تعالى في كل ما في ذلك ما في ذلك
 قال الشيخ رحمه الله وحفظه في التفسير كذا علم
 ان يكون وحسبوا ان يكون في راحة الرفع وكذا حيث
 وقعت بعد علم وطق تنزل منزلة العلم اقول ما قبل الآية
 قوله تعالى فولا ما ينزل من علم ان يكون منكم منى احداته

منكم منى احداته
 وان حفظه في التفسير
 فحذف منها

انه خفف خضار ان وحي مع انه وجزه ما يب ما ينفون
 علم وعن قيس بن الى حليم قال صليت خلف ابن عباس
 بالبصرة فقرأ في اول ركعة بالحمد وآية من البقرة ثم قام في الثانية
 فقرأ بالحمد وآية من البقرة ثم ركع ركعة في الطرف قبل
 عينا فقال ان الله تعالى يقول فاقروا منه فقال علي بن عمر
 هذا خير من ذلك فاقروا ما ينزل من الجاهل ثم ذكر عذراهم
 فقال علم ان يكون منكم منى فطريقون في ام السيل وآخرون
 يعزبون في الارض من يعزبون في فضل الله في ذلك
 ليعزبون في الارض من يعزبون في فضل الله في ذلك
 ما يتبرع عليكم القرآن قال العزبون كان هذا في صدق السلام
 ثم نسخ بالصلوة الخمس عن المؤمنين ثبت على النبي خاصة قوله
 وحسبوا ان يكون اصله ان يكون وحي مع انه وجزه فاقم
 مقام معقول حسبوا اول الآية فذكر الله اخذنا من افان
 بني اسرائيل وارسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بالافوى
 انفسهم في ما كانوا في انفسهم وحسبوا ان يكون
 فتنة ففكوا وفتكوا ثم بان الله عليهم ثم عاودوا كبرهم والله
 بعثهم فيهم فولا ان يكون وعمر ابن عباس رضي الله
 طمنا لا بعدتهم ولا يفتنوا البصير لا يبار وكذا بهم ارسا
 وقرا في ذلك والابو عمرو ان يكون رها على تقديره

سيرة

قوله

لا يكون فتنة ثم خفف المشددة وحذف الضمير فواو نحو الهمزة
 للهدى لم يعلقوه عن الزجاج اي لم يعلقوا بها سمعوا ولا بالارواح
 من الآيات نصار واكلوا من ثم ثاب الله عليهم بارسال
 محمد داعيا الى امر بالمستقيم ثم كوا وكموا كبر منهم بعد ما بين
 الحق الى الذي لم يؤمنوا منهم والله بصير بالفلون من قتل الانبياء
 وكذب الرسل كذا في الكوسيط وفي البشير قوله كما جاءهم
 رسول جليل شرطية وقت صفة رسالة العائد محمد وفاء
 منهم فربما كانوا فربما يقتلون ما يربح جوابا بشرطه ان
 الرسول الواحد يكون فربما وكذا جواب سائر
 اي كما جاءهم انه ثم استأنفوا بين الايراد وقال فربما
 كانوا فربما يقتلون وفي الحال بالمر فربما بعد ما ذكر
 وحسبوا انهم ان فربما غير فربما ان يكون بارفع على تخفة
 من المشقة وبالفظ ظاهر فربما اي البصار الحق وهو متواعم استأ
 ثم ثاب الله عليهم بارسال محمد كبر منهم بل الضمير فواو نحو
 وهو جبر المنة المحذوف اي اولئك كبر فلا الشيخ
 رحمه الله الرابع من فكون شرطية في نحو من يعمل سوءا يجز
 اول اربعة متباعدة من محل قوله فكون فربما جبر التعداد
 محذوف اي فكون شرطية في نحو من عمل يكون وهو مضاف
 الى العمل سؤالا في اول الآية قوله تعالى وانما آمنوا وعملوا الصالحات

وعلى الصالحين سند ضلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
 فيها ابدا وعد الله هذا الصدق ان الله شديد العقاب
 انما في اهل الكفاي من عمل سويكج ولا يكبر عن الله وليا
 ولا يغبروا عن من عمل الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن فاذلك
 به علون كجبة ولا يظنون غير قوله وعد الله مؤكدة نفسه وحاصلة
 مؤكدة له وعد الله من الله تعالى وجواب لا يتوجه الا على
 ليس ما ينكم نزل حين قال المسلمون يتينا خاتم النبيين وكذا
 يكلم على الكتب وقال اهل الكفاي بغيا اقدم وكذا ما سبق فبين
 ان العروة الوثقى خشية الله والنفوى قوله انما الا باطل طبل
 وقوله لا يحب ولا يار من في اهل شرط جوابه يجز به
 التينة واحدة واحدة وكجبة واحدة بعشر وعج التينة
 عليه ولم يدل من غلبا حادة عشر اية في من الصالحات التبعيض
 وفي من ذكر النبيين الا بدم ولا يظنون غير التخصيص بالصالحات
 فانه لا يخص غير عمل صالح التينة انما يخص من التينات
 من بيت رفا الشيخ وموصولة في قوله وكذا
 من يقول اول قوله وموصولة معطوفة على شرطية الاولى في قوله
 الناس بتدانية ومن التبعيض وعملهم والحوادث رفع بان
 جبر مقدم التينة الاولى فهو هو الموصول مع صلة وهو من يقول
 ومقول الفصل قوله تعالى انما الله واليوم الآخر وعمل قوله واما

في قوله
 لا يكون فتنة

بگویند این لقب بانه حال چاره علی بن ابی طالب علیه السلام است
 میگوید آنست که باند و انکارش تعریف است حذف الفقه الاخره
 و غیر آنکه زرتشتی و منافق اهل کتب بعبادت او اهل کتب
 و احباب و ما هم بگویند ای بصفتی ای بالهم و ما هم بگویند
 فی التبرکات دعوت اندای بکبر و ناند و کماله و او که بگویند
 الله و احباب محمد علیه الصلوٰه و السلام و بظهور و بکماله و بظهور
 او اجز و اعلى الله حتى لا شوا دعوت او و انهم بکاد دعوت المؤمنین
 فاذا اخذهم المؤمنین فقاموا دعوت الله عز وجل و انهم
 اخذوا اخذ الله و ما یکذبون الا انفسهم ای و ما یضربهم
 الا بهم و ما یسعون ای و ما یکذبون الا انفسهم و لا یجوز الله
 یقطع بنیت علی کذبهم و ما یسعون انهم بکاد دعوت انفسهم و ما
 یقولون کتب یضربهم خذ المؤمنین قال الشيخ
رحمه الله و استغناء فی کتب بعضا من مرقه و اقول و ما قبل
 الاية قوله و نفع فی الصور فاذا هم من الاجداث الی یوم یبعثون
 قالوا یا وینا من بعضنا من مرقه و ما و عدا الرحمن و صدق
 الرسول ان کانت الحجة واحدة فانهم جميعا یبعثون
 قوله و نفع ای التقریر الی الله و یأمر و یقول من النسخة ان یبعث
 سنة الاجداث و الاجداث القبول و اجد خدش و غیر
 یستلزم یخرجون و من قبل لولان سراج وینا فی بانی

من بعضنا من مرقه

من بعضنا من مرقه و ما وینا لایال تب من نوم و انبیه
 غیره و الا یقصد فی کتب استقام من مرقه و ما وینا بکون
 بین النسخة و لا یخف بکون و ما و عدا الرحمن و ما وینا
 و ما و عدا غیره و ما موصول او صدق رتبه ای و ما و عدا الرحمن
 و صدق الرسول ای الموعود و المصدوق فی تقدیر
 بعلم الرحمن الی و حکم البعث و انباءکم برسل قبل و
 کلام الملائكة او المؤمنون او هو اعتراف الکفار بحسب الایم
قال الشيخ رحمه الله و مکره موصوفه فی کتب مرت
 بمن یحب کذا ای بان یحب و اجاز الفارسی بان نفع مکره
 یا و عمل علیه قوله و نعم من یسوف و الا بان ای و لم یخف
 او اقول ان من فی قوله مرت بن یحب مکره موصوفه و او
 فان ام قال لا یكون مع فاعله مجهول و لا یكون فاعله و لا صفه الله
 الی علی الفارسی فانه اجاز ان نفع مکره فانه فی قوله و
 و نعم من یسوف و الا بان و نعم شخص او نعم مسند الی یسوف و
 مکره موصوفه و الا یسوف من المرح او هو و قال سیبویه ان
 من یسوف ای فیم الله او و نعم الشخص هو و اما یسوف
 فانه لعدم احتیاجها الی الصفه و لا الی الصفه قال الشيخ
رحمه الله النوع الخامس ما یا ان علی خیر اوج
 و هو شیء ان احدما ای شفع شرطیه نحو ایا الا باین

ای

من بعضنا من مرقه

قضيت فلهذا وان على اول ما قبل الآية قوله قال ان
 اريد ان اكلك احدى ابنتي فان علي جرمي فاني قد فاه
 انتم عشر افرح حذرك وما اريد ان اكلك احدى ابنتي
 ان شاء الله من الصالحين قال ذلك يعني وبينك اياها
 قضيت فلهذا وان على والله على ما نقول وكيل ومعه
 الآية اي قال خيب لوسي مما ان اريد اكلك احدى ابنتي
 اي صفورا او صفورا او صفور ويا اخسنا جرمي فاني
 اجبر ان اكلك احدى ابنتي او ما اريد اكلك احدى ابنتي
 الحديث اقرم الله وركم او كحل جرمي على تزويجي باك
 روي ما شئت مني في مفعول اي روي فان سبين
 انتم عشر افرح حذرك من عندك اي لفضل حذرك ان
 عليكم بخذ روي الغم او باعام العشرة الصالحين اي ان
 بالعمد او الحسد في العوبة قبل ان تشبه امران على بينك
 عصفاف فرجوا عصفافه وكانت تلك متوارثة من آدم عم
 وعلم حجابها ما فزدها سبع فيلقون بين العصفاف
 ويطلبون غيره ولا يكتفون الا افرجها فامر بها قوله ذلك
 مستدبرني وبينك جرمه وهو ان روي الى عمه عليه قوله
 اياها الا بئس ما نازع مؤكدة اي اي الا بئس وروي ذلك
 واتي في معنى انما منصوبة بقضيت وجواب فلهذا وان على

الحديث في جرمي

قال الشيخ رحمه الله واستوفينا منه كل ما
 زادته هذه ايات اول واول الآية قوله واول ما
 سورة فتمم بقوله انكم زادته هذه اياتا فاما الحديث
 زادتم اياتا ولم يستشهدوا بها الا في قوله لم
 زادتم احدا الى جسمه وما توأموهم كاذبون اي في انكم
 لم تستوفوا قوله زادتم اياتا اي قينا بحد روي قوله
 احدا الى جسمه اي كذا انكم قال
 الشيخ رحمه الله وموصولة كذا لتترقى من كل شبهة
 اسعد اي الذي هو اسعد اول قوله وموصولة
 منصوبة بالظن مخطوفة على استوفينا روي على شرطه
 وهي منصوبة بالظن غير مرفوعة بانه خبر متبوع ودف
 وهو مصنف الى قوله لتترقى واول الآية قوله واول
 الا ان انما مات سوف اخرج حيا اوله كذا
 اما خلقه من قبل ولم يك شيئا فربك اعلم
 والشياطين لم يخفهم حول جنات لم لتترقى من
 كل شبهة انهم اسعد على اركان عتاة من علم بالكره
 هم اولي بها صليا وان منكم الا وادعاه ربك فاعف
 ثم حي الذين اتقوا وند الكفرة فيها جنات قوله يقول قول الله
 الا ان ومقول القول انما مات الى قوله اوله كذا

وما هنا ذائقه وتقدیر وبقول الالباق جواتی من
 حلف او جمع الکفار اذا مات ای اخی اذ امت الموت
 اخرج حیاته القبر ولام الابتداء مع الفعل فاعطى معنى الحال
 وادخاله على سوف لتنا كيد لا لكنا مقبالا كما دخل انهم
 على ام القدر للتعویض لا التعریف كما فی تفسير
 وفي العیون قال بها بالحق ان هذا لام جزوا ما کیدتم سلا
 فلم وصفت فی قوله سوف اخرج حیاه وهذا الالباق
 لا یوکلن بالبعث فلم حکى عنه بالناس اکید وهو مکر اصلا قال
 قال صاحب النظم ان هذا باب محکم به وکان ابنه علی العلو
 والاسم خاطبه بالیامان بالبعث فقال سوف اخرج
 بعد الحوت حیاه هذا الکلام حکى عنه ومارضه بالکلام فقلت
 الاية فی ابی بن خلف قوله اولاد بکر بالتخفيف والتشديد
 ای نهذ کر فینکر فزیک یا حرم وهو قسم جوبه بخسر نم الواد
 فی و السیاطین المعطوف لوبعض مع ای مع ونا تم ذالک
 حیث یار کس علی اربک لا یستطیعون الفهم ثم التزم عن
 ای شحوق لکن کل شیء اهل کذا متعاف و نون ای نزع
 الاعوة والاعنی ای فی انیم موصولة وهو رفوع بانه مبتدأ
 وجره اشء ای انیم هو اشء وکبر ان یكون نزع واقفا
 علی کقولہ و وینالیم من حیث ای نزع بعض کل شیء

ای الخش

طین

شیء کانه قال قال فی انیم قال انیم اشء علی الخش عینا
 وقرئ انیم بالنصب والتقدير لنزع عن فی انیم اشء
 وصیدیم اولی التصاعف انیم ای دخولهم ان راو له
 التصاعف انیم و انیم انیم الی وادای و انیم انیم
 و احدا یوتیر قوله ثم نزع الالباق انیم النجیة تكون
 بعد الاضطرار وقوله و نزع الالباق انیم الی وادای و انیم انیم
 و علم ان ای فی انیم انیم اشء علی الخش عینا
 صدر صلیما و هو هو تقدیر و او اشء فانه لم یکن ینبأ
 علی الخش لوجبان یكون منصوبا لانه مفعول لنزع عن ولذا
 قرئ فی السواذ بالنصب لایضا و هو علی مذاب کولیت
قال الشيخ رحمه الله قال سیور و من یابعه
 ان من زاسق و دالة علی کمال فیج صفة لشکرة کوا
 و ارجل ای ای و ارجل کل من صفات ارجل و حال الی
 کون مرت بعد انیم ای رجل ای انیم فیما لک یا ربنا انیم
 قول قوله و دالة معطوفة علی موصولة قوله و ما مبتدأ و جر
 رجل ای رفوع بانه صفة رجل قوله و ما معطوفة علی موصولة
 دالة و موصولة قوله و وصله معطوفة علی دالة قال
الشيخ رحمه الله الثانية لو فاصدا و هما ان یكون عرف
 شرط ان المان فیما لک یا عرف یقتضی انماع بالیمه و انیم

ای الخش

و وصله الى السند
 صح

مطالع

فاليه يحوّلون شئنا رفعاه بها طوفانها واليه يحوّلون
 اعدائهم ان شئنا الله رفع هذا المسيح من قبته ودرج
 من هذا ان يكون رفعه مستقيا او لا سبب لرفع الالهية
 وقد انتقلت اقول ان شئنا منبذة خبرنا قوله فافتر
 مستدجرا ان يكون ومثل الموصول قوله ما يليه قوله
 المستماع اليه اي مستماع بشرط الاستزاج لما يليه فرائه
 الواو في وقد انتقلت لكان على الحجة الفعالية نصبي اياها
 حال من قولنا المستبينة اول الآية قوله تعالى وانزل عليهم نارا
 الذي آتيناها آياتنا فاستجاب منها فاستجاب لعلها
 من العاوين ولو شئنا لرفعنا بها وكنت اخلاص الارض
 واتبع هواه فمكث كمثل الكلب ان يحذر عليه ثمن او تنزكه
 يمشي ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فانقض عيسى
 عنهم يتفكرون قوله وانزل عليهم نارا الذي آتيناها
 هذه الآية في ثلث نعيم بن باعور اكان عنده اسم الله
 الاعظم فقصه موسى عليه السلام لعله الذي هو فيه
 وغزا الهة وكانوا كفارا فلم ينزل قوم نعيم حتى دفعا عليهم
 وكان محيا بالدعوة بذلك الاسم الذي كان كنهه كنجية
 فوقع موسى وبنو اسرائيل في التيه برعائه فقال رب باي
 ذنب وقعنا في التيه فقال الله تعالى بعدا وبعثوا فلما كثر

في قوله تعالى وانزل عليهم نارا الذي آتيناها
 الذي آتيناها آياتنا فاستجاب منها فاستجاب لعلها
 من العاوين ولو شئنا لرفعنا بها وكنت اخلاص الارض
 واتبع هواه فمكث كمثل الكلب ان يحذر عليه ثمن او تنزكه
 يمشي ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فانقض عيسى
 عنهم يتفكرون قوله وانزل عليهم نارا الذي آتيناها

فخران بالاسم من هو الهه در انكه كنهه
 ودر كنهه اوله اسم الهه

فلما سمعت دعاءه على تفتتح دعائي عليه فدعا موسى عم
 ان تخرج من اهلهم الاظم والايمان فتخرج الله من المعرفة
 وسلك منها في جنت من صدره كحكمة بشار وعمر ابن
 عباس بنور جل من در نيت جبارين لعل لم يعلم وكان
 يعلم اسم الاظم فلما نزل اسم موسى لاه بنوكم وقومهم وقالوا ان
 موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وان ان يظهر علينا لنمكن
 فادع الله ان يردهم عنا فقال ان دعوتهم دعوت
 دنياء وآخرة فلم ير الوعد حتى دعا الله عليهم حتى جعل
 عليه قوله تعالى ولو شئنا لرفعنا بها اي وفقناه لعلها
 كنهه يرفع من منزلته ولكنه اخلاص الارض اي التيه في
 الدنيا وما الى لها والارض في هذه الآية عيان على الدنيا
 وذلك ان الدنيا للارض لان ما فيها من العصار والربا
 والضياع كلها ارض وسائر ما فيها يخرج منها
 واتبع هواه اي لما دنا دعاه اليه الهوى قال ابن زيد
 كان هو اوسع القوم وهذه الآية هي اسم الاي على في
 العلم وذلك ان الله تعالى اخبره انه لاه آياته من اسم الاظم والاله
 المسجبة والعلم والحكمة فاستوجب بالكون الى الدنيا
 واتبع الهوى تغيير النعمة والاسلاف منها وقيمتهم من ثمن
 اهل التيه الا انه قصه الله لهم ضرب له مثلا فقال مثله

ت

تفسير في بيان ذلك في قوله تعالى انما الله غافل عما يعملون

مفسر في قوله تعالى انما الله غافل عما يعملون

انما الله غافل عما يعملون

انما الله غافل عما يعملون

كذلك الكلب الانياس وعنه مجاهد بن جبر ان الذي يقر الكلب بول غيره
 والمخاض ان هذا الكلب ان زجره لم ينزجر وان تركه لم يتبد
 فاحتمل ان عنده سوادا كان الكلب قد نه ان يتركه عليه
 بالمرور كان لا يشأ وان تركه ورجع كان لا يشأ ودكن
 ان العوام زجره من الدنيا وخطبته التي كان يتركها لم ينزجر
 ولم يمتنع بالزجر وهذا التفسير يقع الا للكلب التواتر وذلك
 حسن فيكون الاستدلال ان الكلب لو سيطر قال
 الشيخ رحمه الله وهذا كجافي لم يخف الله لم يعصيه فانه لا يلزم
 من انتفاء خوفه لم يخف انتفاءه لم يعص حتى يكون قد خاف وكنه
 الله ودكن لان انتفاء العصيان له سببان خوف
 العقاب وهو طريق العوام والاهمال والخطام وهو طريق
 الخواص والامرادان صديقا من الله عنه من هذا القسم وانه
 لو قد رخلوة عن خوف لم تقع منه معصية فكيف واخوف
 حاصل في ثمنه بناتين في قول المفسرين ان لو عرف
 امتناع الامناع والعقاب انما لا يتركها الى امتناع العقاب
 ولا الى ثبوتها وانما لا تتركها الى امتناع الشرط فان لم يكن العقاب
 سبب سوى ذلك الشرط لزم من انتفاء انتفاؤه وان كان
 له سبب آخر فكلية في ان ذلك كوران ثبوت المشية مستقيم
 لثبوت الرغبة عزوفه عن المشية سبب والرغبة سبب

انما الله غافل عما يعملون

مسبب وهذا ان المعصية قد تضمنتها العبارة المذكورة
 اقول قوله وهذا مبتدأ وجزه الجار والجارور في قوله بخلاف
 تقديره وهذا اي ولو شئت ارفعه به كايين بخلاف
 لو لم يخف الله لم يعصيه فانه يلزم في اي في ولو شئت
 ارفعه من انتفاء المشية الله لم يرفع الايمان والمعرفة
 من بلع انتفاءه رفعه وتوفيقه ورفع منزله وليس كذلك
 لو لم يخف الله لم يعصيه فانه يلزم من انتفاءه لو لم يخف انتفاء
 لم يعص حتى يكون قد خاف وعصا يعني ان لو اذا دخل على
 الميت يكون متفيا واذا دخل على المتقي يكون متفيا وهذا
 دخل على المتقي فكان متفيا وصار تقديره خاف صهيح عفا
 وهو باطل في قوله رخلوة فهو ليس متفيا فهو من الالتماس
 الجواب وانما يكون لما تقرر للشرط بل فيه سبب آخر لترك
 العصيان وهو احوال الله تعالى وكذا ان حال المؤمنين
 من الخواص لو لم يخف بل حال غير الخواص لو لم يخف الله عليه
 لان السبب لانتفاء العصية بن خوف العقاب فلم يترك
 مبتدأ وجزه الجار والجارور في قوله بخلاف
 وقد يلزم ذلك اي بيان عدم لزوم من انتفاء العوام
 يخف انتفاءه لم يعص كايين لان انتفاءه بالعصية حصل له
 سببان احد به خوف العقاب واما الاول والاعظام
 تعليم انكر

ان لو اذا دخل على
 الميت يكون متفيا واذا دخل
 على المتقي يكون متفيا

قوله رضي فعل ماضٍ بمعنى لم يرض فاعله الله ولا محل لهذه الجملة
 الا ان الثانية من الاعراب لانها مخرضة بين اعم ان وخرجا
 وهو من هذا القسم اي من القسم الثاني قوله وكوف مبتدأ
 وخبره حاصل له وعمل كيف من الاعراب بعب على الحال من الخبر
 اي في حال نفع المعصية وكوف حاصل له واسم
 من كيف ظرف ولا يعمل الا لا استفهام عن حال الشئ وقار
 انفس من كيف من الظروف لانه بمعنى اي حال ولجارو
 الجود والظرف متعاربان ولهذا يعمل على ان في ذلك
 كيف ايضا حكا وقال سيبويه وهو اسم بهم ظرف
 بدل لانه ابدال الاسم منها كوكيف انت اجمع اسم فميم وكوكا
 طرقا لا يدل منه الطرف كما في مني كوني حيث اوم بجملة لم يوم
 السبب ومحل كيف الرفع على الجزية ان كان الواقع بعده
 معروضا كوكيف زيد والنصب على الحال ان كان جملة اسمية
 او فعلا تاما ما ليس من افعال العلوب كوكيف زيد فاعل كرا
 وكيف فعل زيد كذا اي على حال فعل زيد وجاز ان يكون مفعولا
 على المعنى اي فعلا ففتح اوجسا وهو سؤال ساغ حال
 الفعل لا على حال الفاعل وعلى خبره لانه ان قصته لو على الفعل
 لا فاعل العلوب كوكيف كان زيد وكيف علمت زيد او هو
 مبنية لتفخذه معنى حرف الاستفهام قوله هذا العيان مبتدأ

بمبتدأ وخبره تفخذه العيان فاعله الله ولا محل لهذه الجملة
 وانما انقضت امتناع الشرط واللعن انك قوله وان كان لم
 سبب قوله والعيان المذكور قوله في حرف يقتضيه
 امتناع ما يليه يستلزم ثانياه قال
 الشيخ رحمه الله وان كان يكون حرف شرط في المستقبل
 فيقال فيها حرف شرط مرادف لبال الا انما لا يجوز قوله
 ونجش الذين لو تركوا اي ان يتركوا او قوله لو لم يتركوا
 بعد موتنا اقول قوله ونجش لغيب انهم لم يتركوا
 سقوط الطرف اي نجش انما صباغ ورشته ونجش على
 المريض من خفرة وقرضه على الايتار يجمع المال لم يمتنع
 ويجب له ويكتب عليه بخطاب ولات الاتهام ولو في
 لو تركوا الشرط وهي مع ما في خبره صلة الذين من ضمهم ضم
 الرجل صلا فعبده وتخليص الطريق بين الجبلين ضعفا
 مجزأة لا على اسم ولا غناء بهم وفي ضعفا وضعفا في
 حافوا عليهم العبيد فليستوا انفس ذرارتي غيرهم وليقولوا
 قولنا سدي اي عدا لاجب افعال القول والتقصير حتى
 الوارث والموروث والتدبر والتداد والتد
 و الصواب بالعدة خلل الف وقال
 الشيخ رحمه الله انك ان يكون حرفا مقصدا بامر ادق

ان تنقضي افعالها واجاءها الذين يمتنع وادراكها
 الحاشية ونجش ان يكون جمع الصدا وهو الالنجش
 ان تنقضي افعالها واجاءها الذين يمتنع وادراكها
 الحاشية ونجش ان يكون جمع الصدا وهو الالنجش

نورته ابراهيم عليهما قولا خذوا حذرکم اي اذروا او طردوا
سبحکم و تعبدکم فانتم و انبائت اي سترت بعد ستره ختم
الدين ان ياتوا بميثاق و بين ان ياتوا بميثاق و بين ان
هذه ان يهاجروا ليس في فرض الاعيان و ان يهاجروا
اولا فاني لبيطون اي يكتفون و يثاقون و لبيطون
غيره و لا من لا لا ينداء و لا لبيطون و اقسام محذوف
اي اقسام لبيطون الوصول مع صلته محل النصب
بان لا يجران معية اي قبل او خيرة و فضل فتح
و غنيمه ليقولن يا ليتني كنت معهم كان ثم لم يبيح
مودة معكم و مؤخره و هو اعتراف من العوان مقوله
و هو يا ليتني كنت منهم و لو افلح في حال السرا و فعل
الاجانب فان الحبيب من يوافقه في الظاهر و اليا س
و يقول نعم الله على ما جازى غير المؤمنين الحياتين
بشر و فان قلب بذل قلبه و ان قل خذ و حوله
الاجور العقيم بها و رضا الله تعالى نزلت هذه الآية في
التي اتي و جهاب و اقول قوله تعالى او يرسل قواها
و ما كان لبشر ان يكلمه الله و جيا و خذ و ارجاء و ارجاء
رسول فيجوز ان يثبت ان علي حكيم قوله ان و جيا و ارجاء
مصدران و اتفاق موقع حال و كذا و ارجاء اي

اي الا و جيا و كذا و ارجاء و ارجاء و ارجاء
موضع كلام او تقديره ان بان يوحى او بان يوحى
اليه نزلت بين قالنا ليهود بنينا ان كنت رسولنا فليكن
الله و تنظر اليه كالموسى و لظرا ليهود و يوحى
بالنصب عطف على محل و جيا فان و ان بان يوحى او يرسل
رسول فيجوز و بان يوحى اي و يرسل كذا في البشير و في قوله
قوله ان و جيا يرد الوحى في الامم و الامم كما كان لا يثبت
او من و ارجاء كالموسى عليه السلام يري ان كلامه سمع
من حيث لا يري كاري سائر المكاتب ليس ان ثمة
جيا بالفضل موضع موضع قبل و كذا و كذا و كذا
بمنزلة ما سمع من و ارجاء حيث لم ير المكلم او يرسل اي جبريل
او غيره من الملائكة فيجوز و كذا رسول الى المرسل اليه
قوله و لا يرسل في هذا في محل الرفع بانه مبتدأ و جيزه محذوف
تقديره و لا دليل كائن في هذا الجواب و هو فكلون
في قوله ملوان ان كثر فكلون طراز ان يكون النصب في كلون
مشك في قول الله عز و ليس عبادة و تفر عنه في فان
ليس مصدر مرفوع بانه مبتدأ و تفر فعل مضارع منصوب
بان المصدرية المحذوفة و هو موقوف على ليس تقديره
و ليس عبادة و فرقة عينه احتبالي و كذا و كذا فكلون

يجوز ان يكون منصوبا بان المعترض لا يكون جوابا للقول
 معطوفا على المصدر المتقدم وهو كونه قيل ان كونه
 بيت في الاستعارة بمعنى التخييل واللفظ وكان لها جوابا
 ليت ولكن ان يقول ليس هذا باب الجواب بانها رتبة
 العطف على المصدر لان قوله وانما هو في باب المصدر
 قد يعطف على الفعل فيجب ان يكون قد يحذف فعل التخييل
 لانه لو عليه وانما لو غلبت بوضوح التخييل كانت
 يستلزم منع الجمع بينها وبين فعل التخييل كما لا يخفى
 ليت ذلك ان عطف الفعل مقصود بها التبيين في فعل
 على سبيل المثال فانما هو بين وبين كان الافعال متحدة
 لا تمنع الجمع بين نائب ومنوب قال
 الشيخ رحمه الله تعالى ان يكون العوض نحو لو تنزل
 فتنصب راحة ذكره في التسهيل وذكر طه ان عالم الحج
 معنى 1 هو وان يكون التسهيل كقصد قوله ولو يطابق
 حقيق والقول ان رد ولو بشق ثرة اول قوله
 كما مر بسبب اجزاء ان يكون كونه منبذ راحة وفيه
 الى قوله لو تنزل لوها حقا عوضا والحق في نصب منصوب
 بان المعترض وهو جواب لثمة راحة منصوبة على التخييل
 قوله قصد قوله افاض قال مستتر فيه وهو انتم خطاب

قبل ان يخرج من الناحية فيجوز ان يكون
 العوض مستلحا
 كون كونه عوضا في راحة مستلحا
 مستلحا نزول فاصالة راحة مستلحا

الى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لوفيه عطف التخييل
 وانما رد الجواب في لفظ غير متعلق بشيء لان انما رائق
 تقديره ويجوز ان يكون جوابا بل قصد قوله شيئا
 ولو كان مطلقا في قوله انما لفظه البقرة والغنم بمنزلة اهلها
 للمفرد وانما يقصد به عليه الصلوة والسلام المبالغة في رد
 السائل قوله القول ان رايه لو فاعل ان عن انكم بكون
 من القيم والمصدر لو لو ينصف قوله قال
 الشيخ رحمه الله **النوع السادس** ما لا ياتي
 اوجه وهو قد كاد اوجهها ان يكون استماعا حشا
 فيقال قد يفي بغيره ان كان شيئا ان يكون ام
 فعل بمعنى كفى فيقال قد ن كمال كفى وان لثان
 يكون عطف كحقيق فيحصل على المعنى كذا قد افك في ركنها
 وعلى المصارع كذا قد يعلم ما انتم عليه بها شيئا اول
 قوله النوع مستند وجزم الموصول مع صلتة قوله وهو مستند
 جزوه قد قوله راحة مستند اجزاء ان يكون كما يفي حب قد يفي
 على السكون اذا كان استماعا كونه عطفها لثان راحة
 اثبات النون محظوظ على كونه عطفها ضعيف بل
 الا في ضرورة السمع وهو مني ايضا اذا كان ام فعل بمعنى كفى في
 كذا قد ن كمال كفى في قوله وان لثان ان يكون

مستند قد يفي

تحقيق جملة اعمية معطوفة على قوله فاحدا وجهها قوله نحو
 خبر مبتدأ محذوف وهو معناه الى قوله فافهم من زكها
 اي قد فاز وكما في قوله نفسه على الذنوب والعيوب قوله
 وعلى المعاصي معطوفة على المعنى اي ويدخل على المعاصي
 كونه يعلم ما انتم عليه بها نسين ويوم يرجعون اليه فينصرون
 بما عملوا والله بكل شيء عليم قوله يعلم ما انتم عليه معناه من الاله
 هو اللطيف والمعنى قد يعلم الله به بالجازاة قال الشيخ
 رحمه الله الرابع ان يكون حرف توكيد على ما ايضا لقوله
 قد يخرج زيد فيدل على ان الخروج منتظر متوقع وزعم بعضهم
 انما لا يكون متوقع مع ان كان التوقع منتظرا لا وقوع والمكان
 قد وقع وقال الذين اشتبهوا معنى التوقع مع انما انما دل
 على انها كان منتظرا لقوله قد ركب الابرار قوم ينظرون هذا الخبر
 ويوقعون الفعل اي سيقرب المسمى من المجرى ولهذا
 قد مر المسمى الواقع حاله اما طاهرة كونه فصلكم ما قدم عليكم
 او معذرة كونه بعبارة ردت اليها قوله اوله
 الآية قوله تعالى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصلكم ما قدم
 عليكم الا ما ينظرتم اليه انما ان فكلوا بما رآه قول الشركيين
 انما تكون ما قلتم ولا تأكلون مما قلنا فقال الله ليس
 فكلوا انما ذكر اسم الله عليه لا غيره ان كنتم محققين في ما كنتم

اي انما في المعنى ما ايضا كما في قوله تعالى
 والمصارع اذا كان قد عرف تحقيق

مكتوبه اي اشتبهوا وقوع قد استوفوا
 في معنى التوقع اي انما على حاله
 منتظر مقول قال في منتظر في الحكم
 ويدخل على ما راجع اليه

في اياكم وقد فصل اي اياكم وقد فصل اي الله وجملة وقد فصل
 في موضع نصب بانها حال من لفظة الله تعالى وما قبل قوله
 تعالى هذه ايضا عتقا ردت اليها ولما فخر الله ما علم وجده
 ايضا عنهم ردت اليهم قالوا يا ابا مامون بن هذه ايضا عتقا
 ردت اليها المعنى اي في زبده ردت اليها ايضا عتقا
 ويجوز ان يكون نعتا كما نعت قالوا يا مامون بن هذه ايضا عتقا
 قد ردت اليها اي ان تطلب مثله في راجع لها اليه بل
 يكفي في الرجوع اليه ايضا عتقا هذه وارادوا بهذا الحكم
 ان تطلبوا النفس بيمين على اذن لهم بالمعاودة وغير هذا
 اي تجلب اليهم الطعام قال الشيخ رحمه الله وقال
 ابن عصفور اذا جيت القسم بماضي مثبت منصرف فان
 كان قريبا من حال جيت بالكلام وقد كثر بالتدقيق فام زبده
 وان كان بعيدا جيت باتم حفظ كقوله حلف فلان بانه
 حلفه فاجر لنا موثقا ان من عهديت ولاصال اقول لجاز
 واجوز ان يثبت متعلق بقسم تقدير قسم بالتدقيق فام
 زيد قوله حلف فلان على ذلك متعلق بحلفه منصوب
 بنزع المحذوف معناه اطلق قوله لانا مواجبا بالقسم ان
 في قوله فان زانقة تقدير فام عهديت ولاصال قال
 الشيخ رحمه الله وزعم الزحري عننا حكم على قوله

قوله تعالى انما يصيب الناس ما جرت به عادته
 في الايام اي انما يصيب الناس ما جرت به عادته
 في الايام اي انما يصيب الناس ما جرت به عادته
 في الايام اي انما يصيب الناس ما جرت به عادته

قوله تعالى انما يصيب الناس ما جرت به عادته
 في الايام اي انما يصيب الناس ما جرت به عادته
 في الايام اي انما يصيب الناس ما جرت به عادته
 في الايام اي انما يصيب الناس ما جرت به عادته

لقد أرسلنا نوحا في سونك الاعراف ان قد استوفى لك
الاس مع يوق مع بحر عند سماع المقسم به اقول اوله
نعم فعرف على الزمخشري عند منصوب على الظرفية والعال
فيه زعم وما في عند قصد رية تقدير عند كبر على قوله
متعلق بكلمة لقد أرسلنا في موضع النصبية مقول القول
في سونك الاعراف خبر مبتدأ محذوف فاي هو كان نون سونك
الاعراف اق في قوله ان قد مع اكما وخبر ما ثم محام فموا
نعم قوله ان لقد أرسلنا نوحا جواب قسم محذوف تقديره
والله لقد أرسلنا نوحا الى قوم فقال قوم اعبدا واتبع
ما كنم من آل غيره اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم في غير ما
الملك ما رفع على قل من آل غيره والوجه اللفظي
والنصب في الاستثناء عذاب يوم عظيم ان لم تعدوه
وهو يوم القيمة او يوم العذاب قال الشيخ رحمه الله
التفصيل وهو خبر بان تفصيل وقوع الفصل نحو وتصديق
الكتب وقدر كذا الخبر والتفصيل في قوله عظيم ما
عليه اي ان ما تم عليه موافق له ووزعم بعض علمنا
في ذلك التحقيق وان التفصيل في ذلك بين الاولين لم يستفد
من قبل من قوله الخبر كذا والكتب تصديق فانه ان لم
يحل على ان صدق كذا الخبر والكتب تفصيل كان كذا
خبر

[illegible]

تتمتعون بالخير من غير أن يضرهم

كذا بان آخر الكلام يرفع قوله التابع الكثرة كذا هو
 في قوله وقد اترك الرفع مصفوا اما لم وقال الزمخشري قد زى
 فقلب وجهك اقول ان قد في قوله وقد اترك الكثرة عند
 و اترك فعل مضارع على ستر فيه وهو اما الرفع في مضارع
 مصفوا اما لم وكذلك الكثرة عنده في قوله قد زى فقلب
 وجهك في استمداء يرفع رأسك ويحرك وجهك وطرفك
 الى السماء فتعظم نزول جبرائيل عليه السلام فقلوبك
 اى كذا كذا ونحو ذلك قبله اى وجه رضاه و كذا وكذا
 وهو اما سطر المسح الام اى كذا وقصده ونحوه وكذا
 وكذا كنتم فلو لو وجهكم بالصلاة كذا و اراد بالمسح الام
 موضع الكفة قال الشيخ رحمه الله **النوع السابع**

ما يادى قلى غاييه اوجده و هو الواو و زكك ان لى و لوى
يرافع ما بعد ما و ما و ا و لا عشتيا ف ك و لينين ك و لقر
فى الارحام ما بها لو كانت و او عطف و هم نصب الفعل
و و او لى و لى و ا و لا ابتداء ايضا ك و جالى ندى
و الشمس طالع و سيمويه بعد رباذ لولا
اول الاية قوله يا ايا الناس ان كنتم من ربي فاعلموا
ما خلقناكم من ذرات ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة
مخلقة و غير مخلقة لينين ك و لقر فى الارحام ما تالى لى

حفظ
حال من القوم فانهم قد
ارسلوا اليكم القوم حالهم

६

هوان ای جان بگویند او را و علی بن ابی طالب

عبد الله بن علي بن أبي طالب

والحق ان واداك بيت
والقتر بين لعدم ظهور
آثره لا محذور

قوله لا يكون معطوف

65

مجلس علمای اصفهان

...

طالعہ انجمن اسلامیہ

بغداد

والتاريخ

10

تونس الفخرية

عقود الحرام

نفا

[illegible]

ہمارا اہل بیت ہے۔ جو کوئی کہے کہ وہ ہمارا ہے۔

منصوب بانه معلوف على واوین بنصب واو
منصوب على ان معلوف على واوین بنصب واو

والذين سجدوا لله وحده
 واربهم او يونس وحده او التوراة واربهم او
 الانجيل والفرقان او ابو بكر وعمر وعثمان وعلي والفضل
 والمعرفة او التوحيد والشرية او طاهر محمد وباطنة وطه
 سنيان لجل الذي كلم الله موسى وعيسى ويدا البدر
 الالهية المكنة محمد يا من فيه انجاليته والاسلام او دين
 الاسم وهذه افهم والمقسم عليه قوله تعالى لقد خلقنا
 الانسان في احسن تقويم اي في احسن صون فان الله
 خلق كل ذي روح مكنة على وجهه الا الان لخلق مبد
 الهامة تينا والاولى بين فان الله تعالى قسم بالبين
 والذين وطور سنيان ناجي بل مارك او حبيب السليمان
 المامون او ذي الان او دور من اجل الهامة في امين وكون
 وجواب القسم في احسن تقويم وهو قومية المشيئة وتعديل
 اشكاله افضل فليت اي ارذل العرفيل هم نفر
 ردوا الى ارذل العرف على عهد النبي عليه الصلوة والسلام فان
 عذرهم واجترانهم بقرتهم من الذين قبل ان يرب عقوقهم
 الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات على هذا الذي اتفقوا به
 غير ممنون فبما غير مقطوع في كبريائك كذا ذبا بجزا
 يا دينا كان بعد هذه الحابل طعة اليس تباكم

يا حكم الحكمين ان لم يخلق دار جزاء لم يكن حكمته في
 الفقر الظالم واطلاق العالم وعمل النبي عليه الصلوة والسلام
 اذا قال في علي وانا على ذلك ان كنت هين قال
 الشيخ رحمه الله وواو رب كقوله وبلدة ليس
 لها ايس الا العاقر والالعيس اقول
 قوله وواو رب مرفوع بانه معطوف على واول القسم الظاهر
 في كقوله بجهنم ان يكون حرف بفتح المثل تقدير
 ومثال او رب تكان كقولنا ومثاله مثل قوله
 وبلدة مجرور برب دون الواو لانا للعطف فان
 ما قبل الواو ان كان ما يفتح اللفظ عليه فلو كان
 معطوفا وان لم يكن قبله شيء بعد معطوف عليه كما
 في هذا او تقدير رب بفتح معون دخلت عليه فكان
 ساكنا لقول هل دخلت بلدة غير معون فيقول او بلدة
 ليس لها ان اي رب بلدة دخلت عليه ليس لها ايس
 الا العاقر والالعيس قال الكوفون ان الواو كانت
 حرف عطف لكن لما صارت بمعنى رب وقائمة معها
 وزال منها معنى العطف فقلت نفسها على الجواب
 الشيخ رحمه الله وواو يكون ما بعد ما يحجب ما قبلها
 وواو العطف وواو ادخول في الكلام كزوجه

الشيخ رحمه الله
 وواو ادخول في الكلام

الشيخ رحمه الله
 وواو ادخول في الكلام

وبي الو او الزادة كوحته اذا جادوا وفتح ابولها
 بدليل الآيات الاخرى وقبل انفا عطفه وابواب جرد
 والتقدير كان كيت وكيت اقواله قوله وواو
 يكون كجوز ان يكون منصوبا بابها معطوفا على لفظ
 ام ان في قوله ان لا وواو هي وجوز ان يكون مرفوعا على انها
 معطوفة على محملها وعلى هذا يكون يكون ودخولها صفة
 لها واهجار والجوهر في دليل الاخرى اي بدليل آية الاخرى
 متعلق بجوز وفتح قوله والتقدير يربدا او جزه كان كيت
 وكيت كيت وكيت في محل النصب خبر كان اسم متر
 فيه رجع الى قبل وهو الالهي كان الالك وكيت معنى
 بالعارسية جنين وجنس بود وكجوز ان يقول
 ذية وذية كية وكية بقلب الاء في تخفيف النبا
 وجوز وفتح كني كوي كية وذية واصل وتي كيو
 وذية بود انكر واورا كدنگ وذية شد
 پس يك يار ايكنند نذتي وكشده انكر نادر او رددند
 بعوض بيكنند نذ كفتد ذيت وكيت چون مارا
 كرداني بامشد دشتود كوي ذية وكية ومخفف
 روا بود چنانكه گفته اند كه ان الهادي لست دي
 وما قبل الآيات قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات

اي آية الاخرى قسم
 وفتح ابولها اتية وعلم ان يبار
 كان من الاله ذية وذيت وكيت
 وكيت مع كيت وكيت وكيت وكيت
 وكيت ان يفتل كيت وكيت وكيت
 وروا بود كية بامشد كية وكية
 ذية وذية كية كية وكية

ومن في الارض الاخرى انهم نفخ فيه اخرى فاذا هم
 قيم ينظرون واسترفت الا من بنور ربها ووضع الكتاب
 وجن بالنبيين والشمس والعصا والجن ونفخ فيهم
 بالجن وهم الظالمون ووقت كل نفس علت وهو علم
 بما يفعلون وسبق النبي كروا الى جنتهم زمرا حتى اذا
 جاءوا ففتح ابولها وقال لهم فزنها الميا انكم رسلكم
 يتلون عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء يومكم هذا قالوا
 بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين قبل ان يخلوا
 ابواب جنتهم خالدين فيها فيس منوى المتكبرين وسبق
 الذين انقار تبطل الى الجنة زمرا حتى اذا جاءوا ففتح
 ابولها وقال لهم فزنها سلم عليكم طمتم فادخلوها
 خالدين وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورا
 الارض فتود من من الجنة حيث يشاءون وهم فيها خالدون
 وترى للملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحم
 ربك ونفخ فيهم بالجن وقبل الحمد رب العالمين
 قوله ونفخ في الصور الآية قال المفسرون مات من النوع
 وسنة الصوت وسال جبرائيل ام عمره هذه الآية
 قال فعال من الذين لم ياتوا بصفتهم هم السبعة من قبل
 اسب فم حول العرش وقيل من قبل جبرائيل وميكائيل والرافيل

ويمكن الموت عليهم السلام قوله في آخره في آخره
 البعث فاذا هم قيام يعني خلقهم في صراطهم بطون
 ما يقال لهم وما يؤمرون به واشرف الارض نور ربها
 وهو ان الله تعالى خلق نوراً يوم القيمة يلبس وجلاص
 فشرق الارض به من غير شمس ولا قمر ووضع اى كتاب
 الاعمال وحى بالبينين والشدائد يوم القيمة يلبس
 للرسول صلى الله عليه وسلم وهم انهم في الحفظ ونور اى اوجها
 والزمجها عاواهدنا زهرة قوله وسبق الذين القوا
 الى قوله ونحت ابوابها هذه الاو زياره عند الفتح
 والكوفيين والمغفرة فتح حتى يكون جواباً لقوله حتى اذا جاء
 كالمزى في قصة سوق الكفار وقال الرجاء القول على
 ان الحجاب محذوف من لغة رجة اذا جاء واما وكانت
 كيت وكيت اى وكانت هذه الاشياء التي ذكرت في قوله
 فادخلوها خالدين ودخلوها فاجاب ودخلوها وحذف
 في الكلام دليل على كذا في غير الوسيلة لاسم الواو
 رحمه الله وقيل في التعليق الواو في هذه الآية لئلا يمان
 ونحت ابوابها فدخلوا فيها اى انها كانت مفتحة
 قبل مجيئهم وحذف في الآية الاكواب اى انها كانت مفتحة
 قبل مجيئهم وقيل زيدت الواو ههنا لان ابواب الجنة

ثمانية وابواب الجنة سبعة فثانيها وقيل ثمانية
 الواو واو الثمانية وذلك من عادة قریش انهم يعدون
 العدد من الواو الى الثمانية فاذا بلغوا الثمانية زادوا فيها
 واذا يدل عليه قوله سبحانه عيسى يسبح ليال وثانيها ايام
 وقيل زيادة الواو في صفه الجنة علامة لزيادة رحمة الله
 على عبده وفي العيون على الكلى ومما في الصور شبهة القول
 وعن ابن عبدة الصور جميع الصور وقال عليه الصلوة
 والسلام ينفع في الصور ثلث نفعات نفع الفرع ونفع
 الصعق ونفع البعث وبين النفعين اربعون سنة
 وفي تفسير البشير قوله فصعق اى مات الاشداد اقام
 ينظرون وينظرون امر الله او ينظرون نظر المبهوتين
 اشرف الارض من ذى الشرف من شرق بالفتوح اذا امتلأ
 به واشرف الله بنور ربها اى بالقيم من العدل وسيط
 من الفضل لى عليه وضع الكنا ب وخصار البين والشد
 على تليغ وسبق اى يترد وتل غنفا واذلال الزمر الا فواج
 المتوفرة بعضها في الزمر بعض تحت قرى بالتخفيف والشد
 لقار يومكم هذا اى يوم شدتكم واليوم الايام سبع في معنى
 الشدة كلمة العذاب هو قوله لا ملائكة جنة وسبق الذين
 اتقوا اى راكبتهم الى دار الكرامة اعز اذا ونحت واذا

ينفع في الصور ثلث نفعات

طينهم من ذنوبهم خالدين فيها مقدرين مخلودين
 ملكة فيها تصرف الوارث فانه انما التصرفات اذ لم
 يتقدم من في اكل الارض من حبان عن مكان
 الا فانه حافيتن تحرفين حوله واحاط بالامراف يستجون
 بكم رتبهم يقولون سبحان الله والحمد لله تلتك ذين
 لا متعبدين بينهم بين اهل الجنة والنار وبين الملكة
 بتفضل على بعض وفي الكوسيط طينهم اي طاب بكم للقاء
 وعرفا دة انهم في طينهم قبل دخول الجنة بمغفرة فلما
 وطيبوا قال لهم الخزنة طينهم فادخلوه فادخلوها
 قالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده في الجنة واورثنا الارض
 اي ارض الجنة فيقولون الحمد لله فتم اجر العالين اي نعم ثواب
 الحسنين الجنة وزي كلكم يومئذ حافيتن اي تحيطين
 تحفتم يستجون بكم رتبهم حيث دخل الموعدون الجنة يقولون
 ذلك شكر الله تعالى على ايجاز وعونه حين تم وعده الله
 لهم قال الشيخ رحمه الله وقول جماعة اننا واو
 التمانية وان مناديا منهم كلبهم لا رضاء كوي اقول
 وقول مبتدأ جزه لا رضاء كوي وما بينهما مقول وما قبل
 الاية قوله سيقتلون ثلثه رابعهم كلبهم وقول
 خمسة سادسهم كلبهم رابعهم كلبهم يقولون سبعة و

وثامنهم كلبهم قل رب اني اعبدك بقلبي وما يقسم الا قليل فلما
 فيهم الا عراة طائر ولا تستغفرت فيهم منهم احد ومن غير
 فان انما صار قوله وثامنهم كلبهم بالواو لانه يقطع الكلام
 الخمس فتم الكلام عند قوله ويقولون سبعة ثم ابتدأ
 الجزاء ففقال وثامنهم كلبهم فيكون خبر مسوقا على خبر
 كذا وقد ان بعضهم الواو واو الاستئناف لان عادة
 العرب قبل السلام لان عندتم السبع عند كالعروة
 اليوم فليبلغ الى السبع واستأنفوا ابتداء بالواو
 كذا ان عيون ابن كثير وفي الكوسيط وانما حذف
 الواو من الجملة المتقدمة لان الذي فيها بالصيغة
 باقيا عند ما نباع كاستبما وقد ظهرت الواو في الجملة
 انما ثلثه فكل ذلك على ما مرادة في الجملة وقال ابو علي
 الفارسي قوله رابعهم كلبهم وسادسهم كلبهم حبان استغفرت
 عن عرف العطف فيها ففقال في ذكر الجملة الا وكوي قوله
 ثلثه والنفذ برسم ثلثه وهذا معنى قول الزجاج دخول
 الواو في ثامنهم واخر اجماع الاول واحد وفي البشير
 والقاضي واكتاف قوله سيقتلون اي الخاضعون
 في حد يثم او المتنازعون زعم ابنه عليه الصلوة والسلام
 وسين الا فقال في الاول دخول الباء في كل نحو قد

منه

واكرم وروى ان السيد اهل بخان وكان يعقوبيا قال
 تمثله را بعم كليم وقال العاقب وهو منظور في ثلثة سكا
 كليم وقال للمسلمون سبعة وثمانم كليم وعنه
 كرم الله وجهه هم سبعة نفر اصحاب بين الملك الكبار
 يملكون ويمشون مشيا واثنا عشر كليم في كل
 ودرتوش ودرتوش ودرتوش واثنا عشر كليم في كل
 تمثله اي تمثله ورا بعم كليم حلا سبعة وقت
 صفة لثلاثة رجلا بالغيا في ثلثة وثمانم مذ
 الواو مدخل على الجملة الواقعة صفة للمكره كانه مدخل على
 الواقعة صلا على المعرفة كقولك جاء رجل من آفرو وك
 بزيه وولي بن سبغ وفاء لنا الدلالة على ان تصاف
 الموصوف به ارفطس ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما
 حين تعقبت الواو انقطعت العدة فلانما فيهم اي في
 هم وتم واثنا عشر كليم في كل واحد ما يعلمهم القليل اي
 ما يعلمهم عدد هم اقل من كثر من كثر من كثر من كثر
 اما في ذلك القليل لمرافق اللغة الجاهل والمغفلة فافهم
 بعينه اوجى اليك ولا تستغفب فيهم اي في الجاهل بالكم
 من اليهود واهل الكتاب باصدا قال الشيخ رحمه الله
 والقول في آية الزمر العبد مني والنا هو على كثر اقول

قوله والقول مستدار وبمقوله اي بان الواو والنا
 في آية الزمر قوله العبد مني ومنه متعلق بالعبد والصير
 الجوز في منه عائد الى قوله والقول في آية الزمر اي في قوله
 بانها واو الثمانية في وتحت ابوابها الآية العبد مني وان
 من المنكر واول الآية قوله تعالى ان يكون العابدون
 المحامدون ان تكون الاكفون ان جودون الاكفون
 بالمعروف وانما هو ان المنكر والحق فظنون كذا وقد
 وبشر المؤمنين قوله ان يكون رفع على المدح اي هم القاب
 والمراد بهم المؤمنون المذكورون في هذه السورة
 ويجوز ان يكون مبتدأ جزمه حذف تقديره ان يكون
 من اهل الجنة وان لم يجز هذا والقوله تعالى وتلك
 اقد كثرته او خبره ما بعده اي ان يكون عن كونه
 احصية هم الجاهلون لهذه الحاصل وقرئ بالياء
 نصب على المدح وجر صفة للمؤمنين العابدون الذين
 عبادوا الله مخلصين لا اله الا الله والحمد لله
 فاهم من ابائنا ووالفراء الصالحون الصالحون لقوله
 عليه الصلوة والسلام سبابة ائني الصوم سببا
 من حيث انه يعوق عن الشهوات اولاد ربا صفة خفية
 يتوصل بها الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت لو ان

باب في الطاعة

الحق والطلب العلم الركوعيات جدون في الصلوة الآخرة
 بالمعروف وان اهلون من الكفر عن الشريك وكلمهم
 والعاطفة في الدلالة على انه باعطف عليه في حكمه
 كما قال الجاهلون بين الوضوء وفي وها فلو كان
 اتعد في جنبه وبينه في الكفاية والشرائع للتبعية على ان
 ما قبله مفصل الفضائل ونزولها وقيل انه لا يذ ان با
 التعداد قد تم باتبع حيث ان السبعة هو العدد ان
 وان من ابد التعداد في معطوف عليه ولذا كذا في
 واو الثمانية ولبس المؤمنين يعني به ان لا الموصوفين
 بكون العفان وضع المؤمنين موضع ضميرهم فتنبيه
 على ان ايمانهم عام الى ذلك وان المؤمنين الكاملين
 كذا في وصف البشر والتعظيم كانه قبل البشرهم باجمل
 من يجعل في الصلوة اوقاف وتعبير الكلام كذا في تفسيره
 وفي البشير ان يكون رفع على المرح ولهذا في ان الشبان
 وحاز جنة صف المؤمنين او مبتدأ جزء العبدون واما
 خبر بعد خبر ذكر الوافين وان اهلون الى آخر الآية فانه
 عطف لا وصف فانه اتم من الاول او هم ان يكونوا
 مبتدأ في ان يكون من اهل الجنة ايضا او بدل من الضمير
 في ياتون الساكنون الصالحون او طلبه العلم يجر

في الارض قال الشيخ رحمه الله القول في ثبوت
 والجارح اظهر ان قوله في قوله والقول اي بواو التاني
 مبتدأ خبر ظاهر الف دو ما قبل الآية فلو كان في ربه
 ان تطلق ان يمد ان از واجازة ممكن سمات
 مؤمنات قنات باييات عبادات صالحات
 ثبات و الجارح قوله عن ربه اي يجب ان تطلق
 الى قوله خبر امكن اي ان يصيق بان الله بالحق سبحانه
 مع النبي عليه الصلوة والسلام حيث سار ثبات و الجارح
 احبب العفان الواو الا انه لا يذ انما صفات متافين
 حيث لا يمكن بخلاف سائر الصفات قال الشيخ
انواع الناس ما ياتي على النبي عشر وجها وهو ما
 على من بين اسبته او جهتها سبعة موقفة فانه كونه في
 من اي نوع الله ابداء او **الصفوة** فيكون ان ما يعرف
 اي نوع الله في نوع هذه الآية مستد الى غيره وما ذكره في
 عند البعض والمخصوص المرح هو من وانما ثبت تامة لعدم
 احتياجه الى الصفه ولا الى الصلة اول الآية ان يبدوا الصفات
 فتقام وان يكونوا في قوله الفخر اذ هو خيركم بكونهم
 من سياتكم وانما يكونون خبر قوله ان يبدوا الصفات
 اي اعطاهم والاباء الاظهار فتقام اي نوع صفته من وى بتد

مطلوب لفظ ما

سابق خبره او خبر مندا محذوف ای نعم شبها اید اوها
 محذوف المصنف فلم یصلح غیره لیسبیه فی الصباح فلما حذف
 المصنف ولم یوافق انصافا بالاعمال المکن فی بابا وان
 تحفظوا الخفا والسر والحق الاظهار دقيل المصنف ادول فی
 الحق وکتوبه بارفع ای کفر ویا یوم عطف علی محذوف الفاروما
 بعده ویا یأ الفاعل قبل اول الخفا ویا یأ للصدقات
 کما یأ الله فاست ولسبارا علی اصهاران وذلک
 سئلوا ایس علی الصلوة واتسم الخفا حیرام لا یبدأ
 قال علی الصلوة والسم واذ ان الیاف لا یبدأ اولی الخفا
 والآفا لا یبدأ قال الشیخ رحمه الله ومعه
ما قصته وهی الموصولة کما عند الله حیران الی هو وول النجان
 ای الذی عند الله حیران اولی وما قبل الآیه قوله یاربنا
 الذین آمنوا اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة فاستوا
 الی ذکر الله وذر السبع ذکم خبرکم ان کتم تعلون واذ
 قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل
 الله واذکروا الله کثیرا لعلکم تعلون واذ ارلوا التجار
 او طعوا الغصنوا الیها و ترکوک فاما عند الله حیران
 فوم الخجان و الله حیران رزقین قوله اذا نودی یعنی الی
 اذ اجلس الیهم الخیر یوم الجمعة لانه لم یکن علی صدر رسول الله

فی ۲

مطالع
 ورسالة فی توفی بغير الله او ابرس
 الام علی الخبر بغير الله

صیفة الله علیه وکم مذار سواه وکان عم اذا
 جلس علی المنبر اذن بلال علی السجدة کذا کذا علی
 الی بکر وعمر رضی الله عنهما للصلوة یعنی لوقت الصلوة
 قال الفراء المصنف والسبع والذی ما یسبغنه واصفوله
 واذ ارلوا التجار الغصنوا علیها قرئ الیها او ارلوا الیها
 والیه محذوف لدلالة و ترکوک فاما عند الله حیران
 القوم والتجار الذین آمنوا و الله حیران رزقین
 فانه رزقین بغير حاجه قال الشیخ رحمه الله
ومعه شرطیه کما و ما تفعلوا من خیر لعلکم الله اولی شرطیه
 مرفوعة لانها معطوفة علی قوله معرفة فاقصه و هی معطوفة
 علی معرفة فانه و سی خبر مندا محذوف کما خبر مندا محذوف
 وهو مصنف الی قوله و ما تفعلوا ما فی الشرط ولا استقلت
 السون ف تفعلوا و جواب لعلکم الله قال
الشیخ رحمه الله و استغفایته کما و ما تفعلوا بيمينک اولی
 فی و ما تفعلوا بيمينک یا موسی لا یفهم قال الفراء اما قال
 الله تعالی لانه اراد ان یوطأ حیه و هی شبة فیه
 و قرئ انه بانها شبة لیعرف قدرته علی ما یشاء
 و مثلهما لى فاعل قال یعیای انوکا علیها و ایش
 طابع علی غنمی ولی فیها ما رب اغفر لی ای انوکا علیها ای

اعلم عليها وانشئت لمجاعة غنى ولغزب لجان الشجر
 فيسقط ورقها على غنى ولي فيها حوايج اخرى وما جبر
 لذلك قال الشيخ رحمه الله ويجب حذف الهاء
 اذا كانت تجزئة كجوزيت اللون فناظرة بم رجوع
 المرسلون وتطهارة الكلى على المفسرين قوله
 يا غفر لي ربتي انما استغفانيه وانما جاز كونهما اذا
 فعلت لان الغنا صار تحتوا بالتركيب والاكتمال
 الموصولة اقول قوله ويجب فعل على حذف وهو مضاف
 الى الغنا اي الغنا المستغفانية والعلة انما يجب تقدير
 ويجب حذف الغنا المستغفانية وقت كونها تجزئة كجوز
 غم تبت اللون اصله غما فادغم النون في المسمي
 لغزبها وحذف الالف وقابض الجوز والاستغفان مثل هذا
 يكون استغفان السوال المنور الاز او تخيلا لا يجوز
 ما زيد وقرئ على الوقف او هو تجزئة تجزئة الوقف
 البناء على الحظير وهو امر ان هذا هو اللفظ على الصلوة
 والسم غنقون بين مصدق ومكذب كلا حصا
 سيعلون عند معانيه احوال البعث ثم كلا سيعلون
 وقت ملائكة احوال ان راوا الاول هكذا فواتلوا
 وقرئ بالياء وان راوا اول قوله فناظرة قوله تعالى

طيسر جاني
 به جاني جاني
 به جاني جاني

وان حرسه اليهم بهدية فناظرة بم رجوع المرسلون
 اصله بارج حذف الالف وقابض الجوز والاستغفان
 معاه وان حرسه اليهم بهدية فناظرة بم رجوع
 بلقيس كانت وصفا ووصا يضاف زني واحد ولين
 الذهب واخلفوا فيها قيل من كل واحد عشرة وقيل من
 من الذر والمكروا قالت بلقيس لرسول ان نظير اليك
 نظير غفبان فويلك وان رايته بت شالطيفاً ولم تل
 الهدية والى الا السلام فهو بنى فاجبر لي كما فاطمة
 جنس يد اياها باصناف ما موعوم ولم يقبل ما موعوم السلام
 الى فالفقة وما قبل قوله يا غفر لي فذكرتها ولغزب
 لم مثلها ايها بالقرية اذ جاء المرسلون اذ ارسلنا
 اليهم اثني عشر قلذوبها فغزنا ثالث فقالوا انا اليكم
 مرسلون قالوا انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من شيء
 ان انتم الا كذبون قالوا ربنا اعلم اننا اليكم مرسلون وما علينا
 الا ابلاغ المبعوثين قالوا انا لطير ما نكلم لن لم تتنوا ان نكلمكم
 ولبيس جهمنا عذاب اليهم قالوا انكم معكم انين ذكرتم انكم
 قوم مسرفون وجاءهم المدينة رجل من قاضي قوم اتبعوا
 المرسلين اتبعوا من لا باب انكم اقر لوهم مهتدون وما ل
 لا عهد الذي فطره واية رجول ان تحذف دونه لفظ ان

ن

ارجو ان يغفر الله عن شفاعتهم شيئا ولا يقدر ان ياتي اذ الغفر
 صلاتهم بين اني آمنت بكم كما سمعتم قبل ان يدخل الجنة قال
 قومي يعلمون يا غفر الله لي وجميع من الكرمين قوله واغفر
 لهم اي لاسلكهم الى الجنة اذ جاءوا بالرسول من الكرمين
 الى الطائفة ليدعوا ان سال عبادة الله فعززنا بنات
 اي قوتنا وقوتنا بالتخفيف كما جاءوا واحد تطيرنا بكم وذلك
 ان للظلمة من غم فمالوا اصابوا البر في قبلكم نصحتكم
 قالوا انتم معكم بكم ان وخطتم وحققتهم وجاهدتم في
 المدينة الالهية ووجوب النجاة فكان من كبريل عند
 العرية وكان منزل عند اقصى باب من ابواب المدينة فقاموا
 ان قوم قد كذبوا الرسول بما علموا به من وقاتلوا قوم
 اتبعوا الكرمين اتبعوا الحق لايب لكم الالهية فقاموا هذا اعدوا
 ودر بطونه ورفعه الى الكعبة فقال له الملك انما انت تتبعهم
 فقال وما بال الالهية اني آمنت بكم الذي كفرتم فاسمعوا
 قولي فقاموا هذا اعدوا فاختار الله الجنة ووجوه فيها يرفق
 وذلك قوله تعالى قبل ان يدخل الجنة فقاموا حلقها قالت يا ليت
 قومي يعلمون يا غفر الله لي وجميع من الكرمين فماتوا
 ان الله قد غفر له عن ابوابه من كرمين ما انزل الله فيهم
 اي قوم حبيب النجاة من بعد ذلك من حبيب الله بعض الملائكة

الملائكة وما كنت منظرين ولا ما كنت تنزلهم على الارض ما في الغفر
 فصدتية او موصولة اي بالذي غفره لي من الذنوب وما
 في وما كنت منظرين ما في اي لا يجمع في حكاية انزال الجنة الملائكة
 الكفاية بل هو عازا لرسول بشير الالهة قال
 الشيخ رحمه الله والتجنية كوما حسن زيدا اقول
 ومن موصوفة هي استغفانية ما في ما حسن لتجيب واهل الله
 بغيره مني والغير للستره حسن ربيع الاله ما زيد انصو
 بانه مفعول حسن وانما كتمت بانه لعدم التيسر حال الصفة
 ولا الى الصفة قال الشيخ رحمه الله وذكره موصوفة
 كقولهم حررت بالحب كذا اي لشيء يحب ومنه في قوله
 فمما صنعت اي نعم شيئا صنعتها ومنه موصوفة بها
 كقولهم ما ومنه كقولهم لا يبر ما جدد قصير الله اي مثل
 بالحق المحقق ولا مرعيتهم وقيل ان هذه حرف لا ومع
 لها اقول ان ما يكون موصوفة بموصوفة كقولهم حررت
 بالحب كذا حررت فمفعول فعل وهو الجور في بالحق
 بحررت تجود بانه صفة بما فخر به حررت بانه محبة
 وعمل قوله صنعت لصب بانه صفة بما ويكون ما صفة مكررة
 وهي التي في النكرة كالفائدة الالهة وفائدة تعاقبها كذا
 بل اعطيت الاعطية ما او التعظيم كوالله ما جدد قصير الله

اريد بها

ومثل في قوله مثل ما منصوب بفعل مقدر اي مثلت مثلاً
 او او بر مثلاً ما وما في محل نصب بانه صفة لمثلاً واما الجواب
 في لا يرنا مغلق بخرج تقديره خرج فبصرف الله العظيم وهو
 رجع ما في موضع خبر بانه صفة له وخرج فعل به خرج بخرج
 قال الشيخ رحمه الله وعرفته ووجهها خمسة
 فافيه فتمثل في الجمل الاكبر على ليس في لغة ايجاز بين كنه ما في البشر
 اقول قوله وعرفته بكونه ان يكون منصوباً ومرفوعاً ومجروحاً
 لانها مفعولة على كنهية ويجوز فيها هذه الوجوه اعني ان يكون براف
 وجبر مبتدأ محذوف ومفعول الفعل مقدر ما في قوله ما هذا يعني
 ليس هذا في محل الرفع بانه اهم ما خبره بشر معناه ما هذا الى
 يوسف بشر الى ليس بآدمي ان هذا ان الملك كريم على ربه
 قال الشيخ رحمه الله ومصدره غير ظرفية نحو ما كان
 يوم كباي نبيانم اياه ومصدره ظرفية نحو ما كنت
 حيا اي مدة دوا حيا اقول واول بانسوا قوله تعالى يا اولاد
 انا جعلكم خلائف في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع
 الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الذين يفتنون عن سبيل الله
 لهم عذاب شديد بانسوا يوم يحسب قوله خليفة اي كى تقوم
 بامرنا بين عبادنا او نحن فاحكم بينكم بالحق بانسوا يوم يحسب
 اي نبيانم يوم يحسب اي بكم الايمان يوم يحسب بومئذ

قوله ما دمت حيا قوله تعالى اني عبد الله تعالى كذا
 وجعلني نبيا وجعلني مباركا اينما كنت واوصاني بالصوفى
 والبركة فما دمت حيا وبرا لوالدي ولم يجعبني حيا رزقا
 معناه قال ايستأني عبد الله قوله مباركا اي نفاعا على
 الخيرات فوجبت اوصاني اي امرني بالبر والنجاة وجعلني نبيا اي كلم
 لي بالنبات اكنى به النبوة فيما قضى وهذا اخبار عما سبق
 مما هو كالن وبرا لوالدي قال لوالدي ولم يعبني لوالدي
 علما انه شيء من الله ما دمت حيا اي في مدة دوا حيا قال
 الشيخ رحمه الله وكافة العلم من غير ان كان كافه علم
 الرفع كقوله صدقت فاعطوا الصدقات وقلنا وصال على
 الصدود ودم فقل فعل وكافة عن طلب الفاعل
 وصال فاعل فعل محذوف بغيره الفعل المذكور وهو يرم
 ولا يكون وصال مبتدأ لان الفعل المكسوف لا يدخل الما
 الجملة الفعلية ولم يفتح من الافعال الا قل وصال وكثر اقول
 ان ما لا تكلف من الافعال الا قل وصال وكثر لعل طالما انتظر
 معناه بالعارسية ذريت ما حشمت هم ارم نرا وقال
 ابن جني طالما كلم واحدة وذلك ان ما دخلت على طان
 مصلو انا ما للفعل اي كاك ما بنودي نسا ليس كطال
 بر فعل آت كفت طال انظر كمن ونه طال عرت ما ورا

[Handwritten signature]

مضارب قوله متبدا بجزء لم يحزن والعطف يوم
هو اي سيف عمر ولم تحزن في المضاربته والمضاربته واول
الاية قوله تعالى آيات الكتاب وقرآن مبين وال
يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال الشيخ
رحمه الله **الباب الرابع في الاستثناء**
عبارات محذرة مستوفات موجزة ينبغي ان تكون
ضرب من ضرب زيد بانه فعل مضارع لم يستعمل ولا نقل
منه لانه لم يستعمل في هذا الموضع وان نقل
في كونه ياب عن الفاعل لا نقل مفعول لم يستعمل
لحقا به وظهوره صدق على كونه في هذا الموضع
او قوله **الباب الرابع في صفته خبره** والكتاب
الى عباراته متعلق بالكتاب محذرة موجزة بانها صفة العباراته
العباراته جمع والمخبر معزلة فكيف يكون صفتها والخط
شروط بين الصفة والموصوف في الافراد والجمع اذا كانت
الصفة مفردة وفاصلة قلت ههنا قاعدة وهي ان الصفة
اذا اسندت الى ضمير الجمع كانت في حكم الفعل في جواز التوكيد
الافراد والجمع كما في الفعل كذا في قولنا انت جاد
او جنين بلفظ الواحد والجمع وههنا ان المخبر اسندت
الى ضمير العباراته فيجوز الجمع والافراد فالنقل الى هذا

وزائد و سبھی ہا وغیرہ
ف الزائد صلہ و کتاب
نہج و زنت سہم
خوفا حنہ و ماہ اہل
فصلین بخت صح
و عن قلیل

انشا ربكم السبل والى افعدهم رحمته على جهة الدعاء
 عليهم المقوم الطالبت اى الكافرين المشركين وقيل
 وبعد الى اى اهل الكمال المقوم الطالبت كذا ان تفسر الجارح للعلم الشيخ
 واعلم ان ما في كاستيما يجوز ان يكون موصولا
 وموصوفا او زائفا لئلا يكيد كونهما جزءا من الالة ويجوز
 الرفع والنصب والجر في كاستيما يوم وهو مركب من ثمة شيئا
 لا التثنية كمن يبنى على خبر من هو صمد سبوا وقال السجستاني
 سبوا من سبوية فتسوى فادغم وضم اليه ما ورويت
 الوجوه السكتة في يوم في قوله الارب يوم كل منهن
 صاخر وكاستيما يوم بدان حبل الرفع على ان يكون خبر
 مبتدأ محذوف وبالحال محذوف ان كانت موصولة او مفعولا
 ان كانت مفعولة موصوفا فتدبر لاشل الذين هو يوم والجر
 على اضافة سبوا اليه وما زائفا ويجوز ان يكون ماكرة غير
 موصوف وبوم بدل منه وسبوا في الوجهين مكررة لانه لم ينفذ
 مثل فعل يعرف بالاضافة لتوفيق الالهام ولهذا جاز دخوله
 لا التثنية كمن يبنى وقد تعلقوا بالنصب وجوبه قيل انه
 منصوب باضمار فعل يكون ماكرة غير موصوفا اى على
 يوما وقيل هو منصوب على التمييز لنصب وجوبه قيل انه منصوب
 باضمار فعل يكون ماكرة غير موصوفا اى على يوما وقيل

سبوا

وقيل منصوب على التمييز لانه ما يتغير بالتنوين كما في كم وقيل
 وقيل على الاستثارة وقيل له منصوب على التثنية ويكون
 صلا لما قول صاخر صفة يتوهم والتقدير برب يوم صاخر ملين
 ودارح حبلهم موضع موضع البيت انه مخاطب بقرعة اى يوم
 كذا اياك انت اى كاستيما يوم ما جده الموضع كذا ان
 اللب وشرح المفضل ذكر في كتاب الحادى لست ادى
 ان كاستيما كذا انخصيص اى ختم المذكور بالذكرة وبغير ما قبل
 اكرمى الكس كاستيما زيد مردمان يكون دار ذرا حاشة
 زيد ملين كاستيما انت كاستيما كاستيما كاستيما كاستيما
 ما زادت بود كم والاشل يذود چون زيد رفيع كوى جانا
 بود كم والاشل الذى هو زيد مادري موضع كعبه الذى بود
 وكاستيما راية انصب روا بود چون كاستيما بعضا ان بود
 كذا احب ان القوم كاستيما زيدا جانا كذا جانا القوم الا زيدا
 قوله رب انت لى لك لا ينفى الا بعدى اى لا ينفى ولا ينافى
 قال الشيخ رحمه الله وان تقول في قد حرف
 لتفصيل من الماضى وحدث المصارع او لتخفيف حدتها
 وفي من حرف نصب ونفى استقبال وفي لم حرف جزم لنفى
 المصارع وعلب ما ضا وفي ما المفعول المشددة حرف
 شرط وتفصيل وتوكيد وفي ان حرف مصدر يرتفع

بفتح التاء
 بضم السين
 بفتح التاء
 بضم السين

قد وكن
 واما ما وان

المضاف وفي الفاء الى بعد الشرط رابطة نحو الشرط والظن
 جواب الشرط كما يقولون لان جواب الجملة باسم لا الفاء
 وحده اقول لـ وان تقول يا اول من صدق
 لانه معطوف على من سبق قوله حرف خبر مبتدأ محذوف
 تقديره وان تقول في قدسي حرف تقييل بعد قوله بعد
 الشرط صله التي تقديره التي حصلت بعد الشرط قوله وحده
 منصوب على المصدر كما قلت او حذفتها والاولان
 لفظ واحد محفوظ لشود الادب لـ موضع كي
 هو اسبغ وحده اي اول من است وديكر في جمع
 ذم كويند وحديثه وحده وغيره وحده معناه اولى
 بيا مزيدي عن محباته بغيره في قوله كذا اني انا
 قال الشيخ رحمه الله وفي قوله من حيث كذا
 محفوظ لا مضاف او بالمضاف فان فعله محفوظ لظرف
 لان المضاف المحقق هو المضاف او المضاف من حيث هو
 مضاف لا المضاف من حيث هو ظرف بديل كلامه في قوله
 زيدا اقول لـ قوله الجار والمجرور في قوله وفي قوله
 متعلق بقوله لانه معطوف على في الفاء وهو معطوف
 على في قوله الجار والمجرور وفيه متعلق بان تقول الجار والمجرور
 في قوله من حيث الجار والمجرور وفيه متعلق في قوله الجار والمجرور

ظرف مكان منصوب والباء جئت وكذلك قد آم
 وبين اليدين وبين يدي وخلف ووراء وقبل
 وبعروا من هذا وحده وحذوة ولدن ولد اوله
 وعينه وخلف ووجه وجهه وتلفا وخيال وحول
 وحوال وحوال حوله وليسته وليا وسوا وليه
 وب راءها طرف لـ ان المضاف المحقق هو
 المضاف او المضافات في الاختلاف فان المضاف
 للمضاف لانه متصل في التركيب بمعنى حرف الجر قوي
 به كذا في بعض النسخ العامل الحرف المقدر وقال بعضهم
 العامل معنوي وهو المضاف قال
 الشيخ رحمه الله وفي الفاء من كذا فصل ركن واحد في البيت
 ولا تغفل في العطف لانه لا يجوز ان يكون عطف الطبع
 على الجوز ولا العكس اقول لـ فصل
 جملة ان في قوله انا اعطيت جارا جارية ولا يجوز
 عطف الان في البيت على الجارية وكذا في عكس
 وهو من قبل الان في البيت من الحكم الى الغيبة قال الامام
 ابو عبد الله في الرب الرازي ان في عطف الجار على الجار
 ان اعطيت كذا كذا فصل ركن واحد في البيت
 ذلك والتفت الى قوله فصل ركن لغوا في البيت

في قوله الجار والمجرور

انا اعطيتكم

ان ورد على طريق الالتفات من تمامات ابواب
 الفضاحة والاشياء ان يحرف الكلام في المعنى
 المعظم لوجوب نوع عظيمة ومجانية وان لشيء ان
 انا اعطيتكم ليس في صريح لفظ ان هذا العامل هو
 في او غيره وايضا كلمة انا يحل الجمع كجملة الواحدة للعظم
 فلو قال فضلنا بغير ذلك الاحتمال فذلك الكثرة في الكلام
 الى الغيبة ليكون ذلك اذالة لذلك الاحتمال لوجوب
 في الحاء والعطف الشيخ رحمه الله وان يكون
 في واو العاطفة حرف العطف لوجوب الجمع وفي حرف العطف
 الجمع والفاية وفي ثم حرف عطف لترتيب والمتن في الفا
 حرف عطف لترتيب والتعقيب واذا انخرت في حق
 عاطفة ومعطوف كما نقول جارد وجور وكونك اذا انخرت
 في تكون نبرج والفاعل يجب ونصوب وان نقول
 في ان اكسوف حرف توكيد نصب الاسم ويرفع الجوزية
 في ان الفتوة فنقول حرف توكيد مصدر في نصب الكلام
 ويرفع الجوزية اقوال الشيخ رحمه الله وان نقول في واو مصدر
 مرفوع لانه معطوف على وان نقول ايضا قوله حرف عطف
 جزر سدا محذوف اي حرف عطف اذ اني قوله واذا انخرت
 طرف والفاعل فيه جوابه وهو قل قوله وتزير في اربيل

تاويل مصدر مرفوع بانه معطوف على ان نقول الفا
 في فنقول حرف جواب الشرط اي فاذا كان كذلك فنقول
قال الشيخ رحمه الله وعسى ان يعالج
 على انكس في صياغة الاعراب ان يذكر في واجبت عن
 او مبتدأ ولا يخص عن خبره او طرف او مجرور ولا يبين عنه
 متعلق او جمل ولا يذكر الحذف ام لا او موصولا ولا يبين
 صلته وعائنه وان يقتصر في اعراب الاسم من مخفوم
 ذا اوقام الذي على ان يقول اسم اسان او اسام
 فان ذلك لا يقتضى اعرابا والصواب ان يقال فاعل هو
 اسم اسان او اسام ومحول فان قلت لانك
 في قوله في ذال اسم اسان بخلاف قوله في الذي انه
 اسم ومحول فان فيه شبهة على ما يقتضيه اليه من الصلة
 والعاية لطيفة المعرب وليعلم ان جملة الصلة انما هي
 في فيه فانه في التنبه الى ان ما يحذف من الالف حرف عطف
 لا اسم معناه فاليه والى ان الاسم الذي بعده في قوله
 جان هذا الرجل لغت او عطف بيان على الحذف والمعرف
 بالالواقعة بعد اسم اسان في وجهه الرجل كما بان
 الرجل والالف ان وما لا يبين عليه اعراب ان يقول
 معناه فان الالف ليس اعرابا مستقرا فان الفاعل

مطلوب
 فعلا مع

وكونه وانما اعرابه بحسب ما يدخل عليه فالصواب ان يقال
فاعل او مفعول وكذا كذلك في المضاف اليه فان لم
اعرابا مستقرا او اجزا فاذا قيل مضاف اليه علم انه
مجرور ويصح ان يكتب للرب ان يقول في حرف تنوين
المتكثرة انه نالقة وانه يسبق الى او فان ان الزا
هو الذي لا يفتى له وكلام الله سبحانه منزلة عن ذلك
وقد وقع هذا العام لا مام في البيت رحمه الله تعالى المحم
عنه ان المثل لا يقع في كلام الله تعالى فاما ما وقع في قوله تعالى
فيما ذكر فيمكن ان يكون استغناء للتعجب والتقدير في
رحمته انتهى وان ارد عند الخويليين معناه الذي لم يوت
به الا بحجة التقوية والتوكيد لا الملامح التوجيهية كونه
باطل لا مردن احد ما ان ما استغناء به اذا خفضت وجب
حذف الفها على ما في لونها وانما انخفض بحرفه في كل
لانه لا يكون بالاصنافه اذ ليس في استغناء الاستغناء
ما يضاف الا اي عند الجمع وكما عند الزجاء ولا بالابدال
منه لان المبدل في اسم الاستغناء لا بد وان يفتقرن به في الكلام
كوكيفات صحيح اسم سقيم ولا صفة لان ما لا يوصف
لا يعطف عليه عطف البيان كالمضمرات وكثير من المنطوق
يستعمل الزايد صلة ويعظم يستعمل كوكرو في قوله

كاف من تأمل اقول الواو في قوله وعلم انه يعاب ثم ابتدأ
اهم من علم ان حرف توكيد مصدرى هو الصيغة المنقلبة عن
الساكن اهما وجها يعاب وانما هي صيغة ان لانه
في الحقيقة انما كانت في العهود في الذين واذا قال القول
فان علم فانه فاعلا فان الساكن فقال انه يعاب على كذا
اي الساكن الذي سألته عنه انه يعاب ثم وكذا ذلك
التقدير في قوله هو زيد فاعلم وفي قوله تعالى قل هو الله احد
الاية وهذا لا يوتي الا في الكلام العظيم وان لم يسمها وجها
سأدسه معقول علم قوله هو علم بيت لونها في
بانه خبر مبتدأ محذوف تقديره من قال هذا الا في الكلام
عند دخول حرف الجر عليها مثل علم بيت لونها ولحق
سبعة معان الاول هو ان يكون من العرب اي هو
العرب واثنى القصد والطريق يقال كوت كوت
اي قصدت قصدك وكوت بعري اليه اي صرفت وكنت
عنه بعري اي عدلت اهم كذا القاي بعد ازالة هذا الشيء
مع كونا اي هي لونها نحو البيت اي جهة البيت ومررت بطل
كوتك اي شئت واذا استعمل على سبيل المثال كوت البنا في
والاواب على يقتضيه العامل في قوله لا ليس في استغناء
الاستغناء ما يضاف الى حرف استغناء او نحو هذا

علم غير ان

مطلوب

ان كان مجزاً متعدداً لفظاً او تعديراً كخبراً في القوم
 الا يزيد ان القوم لفظاً اريد به متعدداً وضربت زيد
 الا زائده فان زيدا لم يوضع لتعدد بل لتعين الا ان
 التعدد فيه باعتبار الالف الكاف والسين واللبس والرجل
 قيل ان التعدد قد يكون لفظياً كخبراً في القوم
 الا يزيد وقد يكون تعديراً كخبراً في القوم
 احد الا يزيد وان لم يكن مجزاً عن تعدد وتقطع فالنق
 ونقول في ثبوت الاستثنا ما اكل احد الخبز الا زيدا
 يعني اذكر المستثنى فما ان تحذف المستثنى منه اولاً فان
 لم يمتد فما ان يكون الكلام موجباً او غير موجب فان
 كان غير الموجب لم يجر في المستثنى الا بالنصب على الاستثنا
 ما اكل احد الخبز الا زيدا بنصب الاول على الفعولية
 واشتد على الاستثنا لان الكلام صار موجبا للمعنى اكل
 الخبز كل واحد الا زيدا وان ذكرته جاز في المستثنى الاول
 الابدال والنصب على الاستثنا كخبراً اكل احد شيئا
 الا الخبز الا زيدا ونقول اما اني الا زيدا الا عمر ارفع احد
 الاستثنا والفعل اليه ونصب اليه اذ لا يمكن رفعه على اليه
 وور على الفاعلية ما ولا يمكن على تركي الكسور ازيد
 عمراً ومثلاً حال من فاعل لقول اي وقول اما اني الا زيدا

الا عمر ومثلاً هذا الكلام اي ما جاز ان يرفع لان الاستثنا
 الاول هو الكلام موجباً لالتقاء من التثنية بالاولى وفي التثنية
 لا يجوز البدل ولهذا قيل ان الكلام الى الايجاب بفتين ان
 معناه تركي الكسور وبارز به الا عمر او لقول اما اني الا زيدا
 الا عمر احد مضمونين لان التعدد ما اما اني الا زيدا احد
 الا عمر وفي الابدال فاما قد مره لغته ولو ذكرت التثنية اش
 بعد ما يصح دخول فيه كان في التثنية اثباتاً وخم الاثبات لغياً
 كذا على عشرة الاثبات اثباتاً وممكن الى الواحد
 فاللزام خمسة ولو ذكرت بعد الاثباتين الاثبات
 وهكذا الى الستة فاللزام واحد بوجه ولو جئت بقوله
 من الواحد وقلت الاثباتين في التثنية واحد وسبيل ان يجر
 المضافة على حدة ويجمع التثنية على حدة ثم ينقص التثنية المضافة
 فابقى في التثنية ثمانية عشرة وثمانية وستة واربع
 واثنتان فالجميع ثمانون والمثل ستة وسبعة وخمسة
 وثمسة وواحد فالجميع خمسة وعشرون فاذا انقصت
 الاقل من الاكثر بقى خمسة فاذن اقلت له على عشرة الاثبات
 لزم واحد ثم اقلت الاثباتية صار اللزام ستة ثم اذا
 قلت الاثباتية بقى التثنية ثمانية ثم اقلت الاثباتية
 صار اللزام ستة ثم اقلت الاثباتية بقى اللزام

اربعة ثم اذا قلت الا اثنين صار لازم سبعة
 ثم اذا قلت الا واحد بقى لازم خمسة ولو قلت
 بعد الواحد الا اثنين الا ثلثة وهكذا الى التسعة
 فاللزام واحد لانك اذا قلت الا خمسة ثلثين صار
 اللازم سبعة ثم اذا قلت الا ثلثة بقى اللازم
 اربعة ثم اذا قلت الا اربعة صار اللازم ثمانية ثم اذا
 قلت الا خمسة بقى اللازم ثمانية ثم اذا قلت الا ثلثة
 صار اللازم تسعة ثم اذا قلت الا سبعة بقى اللازم
 اثنين ثم اذا قلت الا ثمانية صار اللازم عشرة ثم اذا
 قلت الا تسعة بقى اللازم واحد فتصح ما اذ عينا كذا

في شرح مجال الدين للباب ثم الكتاب
 بعون الملك الوهاب عظيم العبد
 الضعيف احمد بن مصطفى

عظمت له ولوالديه وحمس
 اليها واليه في شهر ربيع
 المبارك في يوم الخميس

له على عشرة

في وقت الصبح في دار الف
 في سنة ١٢٠٠

في سنة ١٢٠٠ في دار الف
 في سنة ١٢٠٠ في دار الف

كتاب نابت ضل الكثرة

شبهك بدر القليل بثلث انور ه ووجهك من ماء الملاحة يقطر
 يا زينة الدنيا ويا غاية المنى ه فن ذا الذي احسن وجهك بصبر
 اصابع خمس من الخس نجر ه فذلك بلحبا والعقل فانظر
 فتنصر صدق وفاروق بنصر ه وعثمان كسلى والسبابة حيدر
 فابن خنجر لسدين محمد ه يصنع عليه الواحد المتكبر
 فاعلمت حارة صلب آدم ه ولان جان فكله شكك آخر
 فكلك كافر ورعك عسبر ه وسدك يافوت وبابك جوار
 سفيح سول الله وانه غا ه ودين من الاديان هل وفا غر

الاماني كتاب الله والبيت قبله
 ولارت الا الله والله اكبر

غير هو مكتوب عليه والفقار على كرم الله وجهه

دع الحوص عن الدنيا وفي العيش الطمع
 ولا تجمع من المال فتن تدرى لمن ينج

فان الرزق مقصود وسؤال الناس ينج
 فقير كل رضى عرض عن كل شئ ينج

من جمع ذل ومن شئ شج

افتح من الرزق بابك كفاف
 والطلب بالرفق والعفاف

ولا تكن جاسا كال
 فوالق لا خلاف

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

شرح آيات الضوا

توضیحات و اعتراضات

وَلَا يَكْفِي نَفْسٍ مِنْ الْمَلَأَةِ وَتَوَجَّهَ إِلَى
فِي كُلِّ مَجْدٍ مِنْهَا مَا كَانَ عَلَى كَيْفٍ بِهَذَا
يَعْنِي أَوْ جَاءَ إِلَى الْمَطْلُوعِ بِهَذَا
وَصْنَعُ الْمَطْلُوعِ مِنْ جَنْبِهِ وَفِي الْمَنْ
وَأَمَّا أَوْ الْمَطْلُوعِ

و اما آنچه بادگان اگر بنمایند و معنی
القدره الطریقه و الا لاحاز قوت و غلبه
فی قدره اذ ارجح حال فان اذ اهنای مجرب
علا اذ بل غلبه
قوله مجرب و اقله اذ اهنای مجرب
م الکمالان وقت و اذ اهنای مجرب
او قات الغد و هو ط
قوله مجرب و اقله اذ اهنای مجرب
آب و اقله اذ اهنای مجرب
وقیل کم موضع حر است
الکثره من اهلان و اهلان علی اذن
الکلام از محشری فی الفایح
مستطیل

بگویند که اینها که در این کتاب است
و اینها که در این کتاب است
و اینها که در این کتاب است
و اینها که در این کتاب است

فیض الامان محمد باقر خان صاحب

مؤدقہ
سجده

المغفر في الدين والحق المفضل
الغفر ذو القدر والكرام
الغفر الغفر المفضل

ما كنت أظن أن أكتب في هذا اليوم
شيء من هذا القبيل
ولكن في غفلة مني
أقبلت بالخط

الحق في العلم والفضل والكرام
والعلم والفضل والكرام

کل محرق ای فرقانم غایه التفوی که ان تعبیر لغت
فایض لوله ظلم القیل لارج عامر ای غیر تمام غیر تزیی
 النفس بل که ان تا نما محرقا والمقصود روح القیل و وصفه
 و انده علم کفایت الحال و الی المرجع و الحال **واعرابه**
 لولا الاستماع فی عمل علی الجملة اکتمیه و لجان مرفوع بانه مبتدا
 خبره محذوف و هو حاصل و یحق القدر و لولا جانی القیل
 حاصل موجود فان خبر المبتدا یجب حذف لولا لانه مبتدا
 اذ کان عامرا کما یتین فی موضع قوله ما آسجواب لولا و
 فعل ماضی فاعله عامر و هو علم جل قوله ای محرق متعلق باب
 قوله شرکاء لم یحرق جملة خبریه منصوبه الخلق علی الفاعل حال فی الفاعل
 و منبر سر بالرجع الی عامر **و اکستشاد** و حان قوله سر باله
 لم یحرق جملة اکتمیه وقعت حاله بغير و او فی اراد الاطلاق کینه
 فلیطالع فی الکھول فافهم و انده لعمادی الطری السداد الی سقیم
قال و قد بداهتک من المیزر **اقول**
 هذا البيت من آیات کنایه سیویه اوله و ثبوت و فی
 و جلیک ما فیها **قوله** بر ای ظهرو قوله منک ای ذمک
 من المیزر ای من السراویل من الازار **واعرابه** الو لوفیه
 الحال اول العطف من قبله و به افضل من فی علم منک بسکون
 السون مع ان اصل ان کون مرفوعا الا ان ذلک جائز لغزو و

و انده علم کفایت الحال و الی المرجع و الحال
 لولا الاستماع فی عمل علی الجملة اکتمیه و لجان مرفوع بانه مبتدا
 خبره محذوف و هو حاصل و یحق القدر و لولا جانی القیل
 حاصل موجود فان خبر المبتدا یجب حذف لولا لانه مبتدا
 اذ کان عامرا کما یتین فی موضع قوله ما آسجواب لولا و

الشرف و لزم المیزر اما متعلق بمبتدا او حال فی الفاعل که اقل
و اکستشاد و حان قوله منک ای ذمک ای غیر صریح
 ایضا و کما یحیی بایوف کونوه **قال** یتذکر
 فانی جمعا و جازما **اقول** اوله قیل لبواب
 تبتیه و اربها قوله یتذکر من الاذن قوله جمعا الم یزید
 المرأة من احسنه و ابیه و غیرها **واعرابه** قوله یتذکر امر حاضر
 یحذف التام معزوف مع ان الظاهر جازم کما فی قوله
 فتنفروا و قیل اصله یتذکر فابلت الفتح ما انفار
 یتذکر الا ان ذلک غیر مشهور و الفاء فی قوله فانی جمعا
 السبب و الیا ضمیر لکم منصوب الخلق علی انهم ان و خبرها
 جمعا قوله و جازما موقوف علی جمعا **و اکستشاد** و حان
 ان جمعا جازم غیر صریح عن الاضافه کما یحیی بایوف کونوه
قال و یصبح النکاح و فی قوله **اقول**
 اول اب کما یحیی بایوف کونوه شیء یقیم قوله النکاح صفة
 المسببه عن وزن فعلان یعنی عطفان **واعرابه**
 قوله یصبح فی الحال لان فتنه یصیر صا ربها الضمیر المنکح
 فی العائال کما یحیی بایوف کونوه و خبره النکاح و الو او فی قوله
 و فی قوله محال و هو ای قوله و فی قوله یقیم فتنه یصیر
 الحرف علی الحال من یصبح و روی برنج فانی فی کون

و یصبح فی قوله و فی قوله یقیم فتنه یصیر

و انده علم کفایت الحال و الی المرجع و الحال
 لولا الاستماع فی عمل علی الجملة اکتمیه و لجان مرفوع بانه مبتدا
 خبره محذوف و هو حاصل و یحق القدر و لولا جانی القیل
 حاصل موجود فان خبر المبتدا یجب حذف لولا لانه مبتدا
 اذ کان عامرا کما یتین فی موضع قوله ما آسجواب لولا و

عنه
هذا الفخار من كعبه
والنصب والخصن
الزبان
في سورة طه
الخط

مع ان القیاسی

مكة المكرمة
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جابر

و جواب آنکه اولاً

وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْعَصْرِ
سَبِّحْهُ وَكَبِّرْهُ وَتَسَبَّعْهُ

الشيخ الفاضل
المرجع

فلم يوافق جميع المصلين
على ما رآه من رفقته و قد
سبوا قاصدة

فقطه در الشرايع

و اما در خصوص فی الجمله
فصل

فانما وجدنا

فوق طراز

فوق العادى

نام افندي
و اصولها

100

بالغفر لانا غياثا حتى يوزان يا قاضيه وما لنا
 انه جعل عوائبه بالالف حاله النص على تقدير تسليمه

بہشت و رابعیہ الی غیر ذلک قابلاً منونش عائد
الذکر وہ المجدد والظاہر واجتہاداً

عنه ان الله وجدنا جعل للحي غايتين باعتبار ذلك

المثني عندهم بالالف في الال الشدة كقوله عز وجل ان

بصغير ان ربي شدة ما روي المرتبة والعظم **والاشهاد**

کابلان عصاه فی الاواکلیها **قال** — صبیح الخرز

صحنه الصبح وهو الشرب في الصباح قوله الخرجية

معنى الاول قوله برهفات صفة السيف من اوقف
سيفه برهفة قالوا انما يكون قولنا مشا الله

الاسلام والصوفية في الرومانسية الحديثة وفي ذروة ما يعرف باسم

فکر کن

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُصبح نائماً مفيداً معني الدخول في هذا الوقت أي وقت
الصباح ورويان نهضاب ظمان على حال **والله اعلم**

عنه ان قوله حين اعزبته بالوجه **قال** **اوله** **فالتضع**

قوله فثبت الحكم **ا** **واجرا** به قوله فان قولنا في ما
اما مبتدا والظرف جزؤه مقدم عليه او قال الطرف

على مذبح الجبرين قوله يخلق فعل مضارع مع والته الموصول
صلى الله عليه وآله قوله في ما رواه **الشيخ** **شهاد** عثمان قوله فيه

قال: **إِنَّ أَبَانِي وَأَبْنَانِي** قد تَجَنَّبُوا الْحَبْرَ

عائيا **أول** - إعراب البيت قوله إن ابناك قد
 من الخوف المشبهة بالفعل **يقضي** الأكم **واجز** قوله ابناك

وَابَايَا مَعْشُوفِ قَلْبِي اَنْ تَكُونَ فِدَايَا لِعَلِّ مَسْأَلَتِي
وَهِيَ الْاَلْفُ مَغْفُورَةٌ لِي وَتَكُنْ لِي وَتَكُنْ لِي وَتَكُنْ لِي وَتَكُنْ لِي

و قوله و ابا ابا عندهم على اسم ابيهم
مخالفة للقياس من اربعة اوجه احدها انه جعل ابا ابا في قوله

والأبواب التي تخرج من المسجد إلى القبلة من بابي من بابي مكة
والتي تخرج من المسجد إلى القبلة من بابي من بابي مكة
والتي تخرج من المسجد إلى القبلة من بابي من بابي مكة
والتي تخرج من المسجد إلى القبلة من بابي من بابي مكة

وہ خدایا اور ان کے

بسم الله الرحمن الرحيم

000

والاستشهاد قطع في ما ذكره لغة كما ان
ما ذكره لغة علم ان العلم قوة لان جميع اقواله كتب
واقواله في فوائدها على ما علمت فان
منها ما لم ينفعنا به بخيرها وانما علمت
لغة كما ان قوة ما ذكره لغة

[illegible]

مجزوة فاحفظ جمل الشرا بيهك ذوو تلك السيوف
 امراؤك تلك القبيلة واصولها واعرابها قوله صبحنا فخر
 وفاعل ومفعول قوله فخر رتبة قوله من مفعول مضروب
 مفعول ثان لقوله صبحنا ذوي ارومها كلام اضافي
 مفعول ايار قوله ذوو فاعل لقوله ايار والجملة انشائية
 ايار مع موصوفها في كل النصب على تفخا صفة مفعولها والصبر
 في ايامها محو رتبة وفي ذوو فاعل مفعولها **والاستشهاد**
 على ان اصنافه ذوو والاعين انما جاز في كل رتبة
قال في الطلعة منه النوفل الزفر **اول**
 قوله يابى اي من قوله الطلعة هم الطلعة التي طلبها الطام
 قوله النوفل الزفر كبر العطاء بالزفر على السيد **واعراب**
 قوله يابى من مفعول في الطلعة مفعول والصبر منه
 فاعل الى المعلوم قوله النوفل من مفعول فاعل لقوله يابى والفر
 صفة لقوله النوفل **والاستشهاد** على ان الزفر صفة كراية
 في البيت وغيره **قال** ولانت اشجع من اناسي
 اذ **دعيت** نزال في الزعر **اول**
 اشجع افعل التفضيل في الشجاعة وان لم يفسر
 قوله دعيت من الدعوة قوله نزال التفضيل في الشجاعة قوله
 في من التمام في معنى العناد قوله في الزعر في خوف **فمعنى البيت**

واما الاستشهاد في قوله يابى
 في البيت فان قوله يابى
 وهو اولها رتبة في قوله يابى

والله لانت اشجع يوم الحرب والخوف من جنس **ولاعراب**
 الواو القسم والقسم به مخذوف تقديره والله لانت
 قوله لانت مرفوع الخلق على رتبة اشجع جنس وهو افضل التفضيل
 فاعله سكن وهو انت قوله مناساة متعلق بجمع قوله
 اذ دعيت منصوب بقل على طرف والطرفية اشجع قوله
 دعيت فعل فاعله نزال قوله في المصطفوف في دعيت قوله
 في الزعر متعلق بقوله اشجع فاعله وقت جواب القسم
 لا محل لها من الاعراب لعدم وقوع موقع المفرد **والاستشهاد**
 على ان نزال هذه مؤنثة بقرينة ما بين الفعل ولقد
 المقام طول لا يربط بينه المختصر ومن اراد الحقيقة فليطالع
 الصوة **قال** اذ قالت حذام فصدت قوصا
 فان القولا قالت حذام **اول البيت** ولولا المراتب
 من السيلح لما ترك الغط طيب المقام **الاستشهاد**
 معالمة مقالته **قال** وكنت مع ابي بالقرام **اول**
 حذام ام امرأة واصلة من حذام والواو قطع وقيل ان بعض العرب
 كذا في شرح اقباب السيد عبد الله التواب **واعراب**
 قوله اذا ام متضمن معنى الشرط عند الاكثر وهو منصوب بالجر
 فيه جوابا عن فصدت قوله فاعله القولا في التعليل وان
 حرف في حروف المشبهة بالفعل فاعل منصوب **م** ان

واما الاستشهاد في قوله يابى
 في البيت فان قوله يابى
 وهو اولها رتبة في قوله يابى

وما لم يوصف له قوله فالت فعل من فعل ماضٍ ومفعول محذوف
 وهو ضمير منصوب متصل بفعل فالت فالت الوصول في خبر الموصوف
 يجوز حذفه اذا كان منصوباً كقوله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب
 من يشاء **والاستشهاد** على ان قوله عذاب من وزن
 فعال يبنى على كسر ولم يعرب **قال** الطوق بالظن
 ثم اوى الى بيت فعبدة **الجمع** **اقول** الطوق
 ح الطواف قوله ثم اوى يعني ارجع قوله فعبدة الى حقيقة
 قوله لجمع اسم امرأة **واعراب** الطوق فعل مضارع فاعله
 ضمير مستكن فيه وهما قوله فاني قوله الطوق مصدرية
 وما بعد ما منصوب بالجزء انه مفعول مطلق قوله اوى
 معطوف على الطوق قوله ان بيت متعلق بما اوى قوله
 فعبدة مبتداء وجزءه الجمع والمجمل مجزوء الفعل وقت حصة
 البيت **والاستشهاد** على ان في الجمع في خبر النداء
 كما وقع في هذا البيت **الكتاب** **الكتاب**
قال لا يركن احد الى الاحكام مخوف يوم الوعيد
اقول لا يركن ليس قوله الاحكام التاخير في الفعل
 قوله يوم الوعيد الى يوم الرب قوله لعمام والملوك **فمعنى**
 البيت لا يركن احد الى الاحكام الى ان وقوع الفعل
 يوم الرب ونهى عن الاعراض عن الرب **واعراب**

والاستشهاد على ان في الجمع في خبر النداء
 كما وقع في هذا البيت **الكتاب** **الكتاب**
قال لا يركن احد الى الاحكام مخوف يوم الوعيد
اقول لا يركن ليس قوله الاحكام التاخير في الفعل
 قوله يوم الوعيد الى يوم الرب قوله لعمام والملوك **فمعنى**
 البيت لا يركن احد الى الاحكام الى ان وقوع الفعل
 يوم الرب ونهى عن الاعراض عن الرب **واعراب**

النون في قوله لا يركن نون مخففة وحلت لتأكيد وحلت
 هنا على المنقذ وان لم يوجد في طلب الفعل لم يأت به النون
 في الصوت قوله احد مرفوع كونه فاعلاً لهذا الفعل قوله الاحكام
 متعلق بما يركن قوله مخوف منصوب حال غير احد قوله يوم
 منصوب على الظرفية مصداقاً الى الوعد قوله لعمام متعلق
 بما يركن او بقوله مخوف **والاستشهاد** على ان قوله مخوف
 حال غير النكرة وهي قوله احد في غير المعركة استغفارها
 بوقوعها سبباً للنفي ولهذا لم يقدّم على ذي الحال فاعلم
قال لغزة موحش مطلق فاعلم موحشاً مطلقاً
مسند **اقول** لغزة اسم امرأة وقوله موحشاً
 او حشراً اذا وقع في الحشنة فاعلم موحشاً وهو اثر دار قوله
 عماره اي درسه وعماه قوله كسح وهو كسودم السحابة
 قوله مسند اي ذي اليد وهي من القليل اذا اتصل بها
فمعنى **البيت** هذه المرأة اثر دار درسه وعماه
 كل سحابا سودا ليدية حال كونه يوحش العتاف فاذا
 نظروا اليه وندوا به **واعراب** **البيت** قوله لغزة خبر مبتدأ ذكره
 وسبب كل قوله في الدار رجل قوله موحشاً منصوب
 على انه حال مطلق والعلم فيها معنوي قوله فاعلم صفة المبتدأ
 قوله عماره مفعول مع مفعول قوله كسح فاعلم وقوله مسند

وهو قوله لا يركن ثم

والاستشهاد على ان في الجمع في خبر النداء
 كما وقع في هذا البيت **الكتاب** **الكتاب**
قال لا يركن احد الى الاحكام مخوف يوم الوعيد
اقول لا يركن ليس قوله الاحكام التاخير في الفعل
 قوله يوم الوعيد الى يوم الرب قوله لعمام والملوك **فمعنى**
 البيت لا يركن احد الى الاحكام الى ان وقوع الفعل
 يوم الرب ونهى عن الاعراض عن الرب **واعراب**

صفة اسم والمجزة لكل الرفع على الصفة بقوله طلق قديم **والاشياء**
 مع ان قوله وحش حال قدم على صاحبها وهو طلق كقوله
 كزرة **قال** لقد علمت اول المغيرة اثني كرت
 فلم انجل عن الغزب شيئا **اقول** قوله اول المغيرة
 اي اول الجملة التي افادت ذلك كرت اي حجت وملت
 من الكثرة والرجوع ومنه تسمى على ان طالب رضي الله عنه يكرر
 لكثرة ورجوعه عن الاعتذار بكون مرة كذا ان يكرر بقوله
 العبد **قوله** وذو النورين حال كان جبراهم اكراني من
 البقال ومنه بيت علم البيان وهو قوله اثبات
 الصغير وافني الكبير كذا الغداة **وقر العبد** بقوله
 فلم انجل عن الغزب شيئا **والرجوع** قوله سمعنا ثم نزل
فمن البيت انهم علموا ان ضربت من معاجيب لغتهم لم
 يجز عنه **واعرابه** قوله لقد علمت والام في لغة لغتهم
 او لا ابتداء وقد تخففت بنا كما في قوله عزت من رجع
 الله علمت فعل فاعله قوله اول المغيرة فاعل علمت على فاعله
 المضاف اي اول جيش المغيرة قوله كرت جملة فعلية
 مرفوعة المحل على ما جازني **والغزب** اسمها والمجزة في كل الضرب
 مفعولان لقوله **لقد علمت** قوله فلم انجل جملة فعلية
 معلوفة على كرت قوله سمعنا منصوب على انه مفعول

وهنا تفصيل ذكر في الشرح فليطلبه

انما ان حرف نه جود فاعل شيئا بغيره
 المشكل المنقح ما مضى على ما في

قوله علمت
 وقوله انجل
 وقوله كرت

منقول المصدر وهو الضرب **والاشياء** ادعى له
 المصدر المعروف بانهم اعني الغزب قد علمت شيئا
 كما ينصبه غير الام **الباء التلويح**

قوله بان جبار مضع

قال انما رتب يوم كذا صا **ولا** كذا يوم
 بدان جليل **اقول** هذا البيت للري القيس كحاطب
 لغته يعني كم يوم طيب كذا كنت مع اولئك الناس ولكن
 لا مثل اليوم الذي كنت معهن في هذا الموضع يعني كان
 عيب كل في هذا الموضع اطيب من سائر الايام **واعرابه**
 قوله ان حرف تنبيه ورتب حرف جر ويوم مجرور به
 قوله كذا جبار وجود متعلق بمحذوف صفة يوم قوله
 صا صفة اخرى ليوم قوله لا سيما لا لتنفق وتسا
 بمعنى المثل قوله يوم يكون فيه المكات السكت اما الرفع
 فلا نه جبر منبذ محذوف وعلى هذا ما كرهه على تقدير
 لا مثل يوم بدان جليل واما موصولة على تقدير مثل
 الذي هو يوم مبعث الموضع واما الجواب فلهي الاو
 ان يكون مجرورا بصفة سيما اليه وما زلت كقولهم
 جزم من غير ما هم تقديرين لان يوم بمعنى لائل يوم بدان
 جليل وان كان يكون بدل المضاف اليه على تقدير ان يكون
 مألوف وسياتي في هذا الوجه اهم لا وجبر محذوف واما

واما النصب في رواية فليد لانهم قد اختلفوا فيه فقبل ان يفتحا
 فعل ويكون ككرة غير موصوفة لانه يوم وقيل ان منصوب
 على التمييز لان ما قبل التثنية من حيث انه ام وان كان
 منبيا كما في كم رجلا وقيل ان منصوب على الطرفين في
 يكون صلا لما وبيان على استغلق مجذوف في الافعال
 العامة **والاستشهاد** على ان رب قد يكون التكثير
 في عام المذبح او الذم كما في هذا الشعر وغيره من المواضع
 التي يقصد فيها المذبح والذم **والثالث** قال

عذت من عليه بعد ما تم طهروا **اول** لقتل عذ
 فبعض مبيد اجعل قوله عذت اي صارت وفات
 في العذاة قوله من عليه اي من فوقه وقوله تقتل اي تصون
 ولا العطش والعطش وهو نفس البين قوله
 بيد اي الصواب والمجاز والمملكة وهي صفة لقوله
 فبعض قوله جمل ام مكان او صديقتي وهو صفة لبيد
 يعني بجمل النفس فيها الطريق **واعراب** عذت
 فعل عذت من غير مسكن فيه راجع الى القطا والضمير الذي
 في قوله من عليه عائدا الى الفوخ وتعبه منصوب على الظرفية
 قوله طهروا فان قوله تم والضمير المنصوب في طهروا وهو الصاء
 راجع الى رجع اليه فالعذت من عليه **ففي البيت**

عذت من عليه
 بعد ما تم طهروا
 فبعض مبيد اجعل
 قوله عذت اي صارت وفات

الفتاح بن زهير

وقوله بعد ما تم طهروا اي بعد ما تم طهروا
 من العطش والعطش
 اي في الشجر قال الشيخ على الصلوة والاسم
 من غدا الى اليوم اي في الشجر في العذاة وراج
 العذاة من الشجر في العذاة وراج
 الجمل الفاخر الى الجمل الفاخر
 والعطش ما تعلق من قوله البين
 ونفسه جارية عن عذت وقوله بعد ما تم طهروا
 مجذوف حال في قوله طهروا وقوله فبعض مبيد
 عذت من عليه

قطعت البادية بقاء سريرة كاتنا فطاة غدت من عليه
 والمقصود بيان سريرة كاتنا **والاستشهاد** على
 عذت من قوله عليه اسم معرف بقرينة دخول من عليه **قال**

بعض من كاتنا والمثمة **اول** اوله بيض
 كفاج حم **قوله** المنة للذكاب **قوله** بين جمع بيضا وفرد
 ايض **قوله** كفاج اي كاتنا متروكة اركوب بصفاء
 الاسنان يعني اوتكت الشوة ليعلم من هناك
 البرد الذائب **واعراب** النون في قوله بعض فاعله
 وقوله لبروي عن مثل البرد صفة موصوفة مخذوف اي
 اسنان مثل البرد **قوله** المنة مجرورة بصفة البرد **والاستشهاد**
 على ان الكاف في قوله كاتنا بر د ام بقرينة دخول من عليه
 لان اللوف على لوف لا بد من ضم ان الكاف هي اللفظ
قال حات اي ثوبان اي ثوبان اي ثوبان اي ثوبان
والشتم **اول** اي ثوبان كنية رجل قوله ضنا
 الطن النجل **قوله** الحياة وهو اللام **واعراب**
قوله حات اي ثوبان بجملة ظرفية مرفوعة الى الجمل الجاهز
 وهو ان مع موطان ما وبل للفرد **قوله** ضنا اي ثوبان
 به جزان **قوله** الكا اما حال من فاعل الطرف اي غلق
 بالظرف **والشتم** موقوف على الثاني **والاستشهاد** **قال**

والاستشهاد على ان
 الكاف في قوله كاتنا
 بر د ام بقرينة دخول من عليه

الفتاح بن زهير

الفتاح بن زهير

الفتاح بن زهير

الفتاح بن زهير

[illegible]

جاءت حرف جر عنه سينوي كما دل عليه هذا الشرح فلهذا قال
 بما اتفقوا في الحرب من الاشارة اذا اخاف يوما نبوة ذهاب
اول معناه انما ناطر لمن لا ناطر له في الحرب اذا اخاف احد من
 السيف فذاعا اياها ليصل اليها اليه **واعرابها** مبتدأ
 اخا خبره ثم موصول قوله واخاله من باب التثنية وهي صلة لكون
 والموصول مع صلته مجرور والحق معناه اخا اليه قوله اذا
 شرطية معنوا اخاف فانه مستتر بعد دالي من قوله فذاعا بها
 جهة فعلية جزائية **والاستشهاد** على ان قوله بها اخا
 معناه الى قوله في اخاله وقع الفصل بينهما وهو قوله في الحرب
 وذلك في الضرون **قال** والافعلوا انما وانتم بغاة
 ما بقيا في شقاق **اول** اليب اذا جرت كونه
 ال يدرى فاذوا واسرى في الوفاق **قوله** بغاة جمع الباغ
 وهو المظالم قوله في شقاق الشقاق الخلاف والعداوة قوله
 اذا جرت اي انقطع قوله فواضي جمع ناصية وهي شريطة
 الراس من جانب الحجاب والمراد منه الراس قوله كل
 بر ووسى اسم فاعله قوله فاذوا اي ردوا ودرتها واسرى
 في الوفاق اي اطلقوا ثم ان لم تفعلوا **واعرابها**
 قوله انما اكم ان وجزه مصدر تقديره انما بغاة وانتم كذلك قوله
 وانتم مطوف على كل اكم ان قوله بغاة جمل المطوف وان هذه

[illegible]

ان مذهب مسكون في الحقيقة انما تحت لفظها شعرا ربنا
في موضع المفعول ما في قوله بقاء و امانة قوله في شقاق كل
لغيره خبر تقدير انا وانتم بقاء في شقاق ما بقاء **والاستشهاد**
على ان اللفظ على محل اسم ان المسكون بعد فتحه خبر تقدير
في قوله انا وانتم بقاء **قال** اذن لعم بنصري عشر **ما**
اول اوله لو كنت من زمان لم تسبح ابي **ما** قوله النصر
المعروف قوله معشراي قوم قوله خشن يكون اثاب من جمع
خشن بمعنى الخشن **واعسا** انما في قوله لعم جواب ابنا
او جواب بشرط المحذرة تقدير ما ان كنت كذلك لعم كم كرا او
الاول قول لعم استلزام المحذرة في الكلام وان تجاوزت
اعني بنصري متعلق بعم فاصنافه النصر الى ايا صانفة
المصدر الى المفعول قوله معشراي لعم قوله خشن صفة معشرا
والاستشهاد عشان اذن دخل على الهادي كما به دخل
الضيف **قال** داوود عيش ابني الذي عجله
حتى الضيف **واعنوا** العقدان **اول** اي داوود
اي عالجته قوله ابني الذي عجله رجل قوله عجله اي بناه
قوله حتى الضيف اي الضيف قوله **واعنوا** اي عجله
جمع قعود **والقول** ومنه ابل موالذي يركب ويكل عليه
كل حاجه **وقيل** هو البكر من الابل حين يكل ركوبه واؤسنه

قولہ کا معنی ہے کہ جو ایک شخص کو خدا کی طرف سے ایک نیا کام دیا جائے

ذلك ان ياتي على سنان **واعراب** داويت فعل على مفعول
 عين ما اصبغ الى الال الكين قوله المجلد متعلق به وهو مصدر
 معناه قال مفعول قوله حتى المصنف متعلق به داويت قوله المفعول
 مرفوع فاعل يغتو والفعل مع فاعله في محل الجر معطوف على حرف
 حتى اعني المصنف **والاستشهاد** على ان العمل في الفعل هو
 حتى باضمار ان دون حتى لان المصنف مجرور بحته ويغنى
 معطوف عليه منصوب ومعلوم ان النسب في قوله لا يكون
 انما لا يجوز له حتى المصنف وغلا الفقدان ونحوه الكلام في
 الشرح **قال** وان آتاه خليل يوم سبعة **يقول**
 لا غائب مالي ولا حرم **اقول** هذا البيت زهير
 واتي بن سلمي سكا روى قوله خليل بن فزير وكجمل من التصديق
 قوله يوم سبعة اي يوم فجلد قوله لا غائب مالي لا يقول الى
 غائب عني ولا يتردد لا يقول عينا حال قبل راد بالمال للدار
 ونحوه ولا حرم يروي حرم وحرم فخرج ازاد واليوم المنع
 اي يقول ليس لي من عكلا وقال كيد بالمال حرم لو كان
 للحيطة من شئ وقال كره اليوم بكرا امصدر يعني اليوم ما وخرج المعنى
 مستفاد من عدم الكد والفتح والرواية واكثر موالات لجلد اهم
 ابن سنان المرنى **واعراب** قوله اماه فعل مع مفعول
 وهو العجز العائد الى المدح وهو يوم قوله خليل رفع فاعل

وتحتوي في الكلام ذكر في القولات
 قال الله في يوم ذي سفة اي سفة
 ونحوه في قوله لا غائب مالي ولا حرم
 خليل الزم من اقاياه ان الله تعالى
 الانقباس

وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم
 وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم
 وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم
 وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم

فاعل اماه والحكمة شرطية وقوله يوم منصوب على الخلف
 عاملة الفعل التاني وهو مضاف الى سفة قوله يقول
 قوله الشرطية فاعل الفعل ضمير مستتر عائد الى المدح ولا ي
 لفظة لا يفتي ليس قوله غائب امها مالي جزاء وكجوز ان
 يكون قوله غائب جزاء معناه ما يحكي اسمها والحكمة مفعول التعميم
 قوله ولا حرم معطوف على غائب **والاستشهاد** على
 قوله يقول فعل مضارع وقع الجواز وهو مرفوع مجرور
 فيجوز به ون الجزم **قال** عن الكرب الذي استب
 فيه ما يكون ورأه في قريته **اقول** الكرب
 الحزن قوله استببت لي كس من صارا ويغنى وخلق الى
 قوله فرج تجرك الاري فرج كما قبل الضمير مع الفرج
 اي كس ان يكون وراد الحزن فرج **واعراب** الكرب
 ام عنس قوله استبت فيه صفة الكرب قوله يكون فعل
 مضارع بغير ان خبر عنس قوله وراد ظا وخبر مقدم لقوله
 يكون وقوله فرج كس قريب صفة **والاستشهاد**
 على ان قوله يكون خبر عنس كجذ ان خبره كما دكا كجوفيه
 جاز فيه **قال** وما كان فيك ملكك واحد
 ومكنه بيان قوم قد ندم **اقول** قوله ليس سم
 بعلا ملكك الملك الذي كان له قوله بيان وهو ان عدة

واما الاستشهاد فمع ان كان الشرطية
 معناه كجوفيه في قوله يقول
 قوله يقول فعل مضارع وقع الجواز
 وانما هو مرفوع مجرور
 فيجوز به ون الجزم
 فيه ما يكون ورأه في قريته
 الحزن قوله استببت لي كس من صارا
 قوله فرج تجرك الاري فرج كما قبل
 اي كس ان يكون وراد الحزن فرج
 ام عنس قوله استبت فيه صفة الكرب
 مضارع بغير ان خبر عنس قوله وراد
 يكون وقوله فرج كس قريب صفة
 على ان قوله يكون خبر عنس كجذ ان
 جاز فيه
 ومكنه بيان قوم قد ندم
 بعلا ملكك الملك الذي كان له

وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم
 وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم
 وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم
 وفي قوله لا غائب مالي ولا حرم

وسى الكس فوله قد نهد ما اى يوم **واعرابه** قوله
 قيس هم كان فوله هكذا برفع بل نه قيس بل كشمال قوله
 هلك واحد بالنصب جزكان ويكون ان يكون هلك مبتدا
 قوله هلك واحد برفع ولو الجملة جزكان **والاستشهاد**
 على ان هلك بل نه قوله قيس بل كشمال **قال**
 عيسى الخويزي انما **اقول** الخويزي بضم الخاء و هو حجة
 اجل قوله بالكس كأنهم قالوا رب الخويزي الشدة والشر
 واصلة ان قوما غزوا الى جبل فيه غار فقالوا انزل هذا
 الغار فقال احداهم على ان يكون في هذا الغار باس
واعرابه قوله على فعل في الغار كناية فوله الخويزي برفع
 هم على فوله بوسا منصوب بجزع **والاستشهاد** على
 فوله ابو ناسك ان منصوبا مرفوعا **قال** فابت الى لهم
 وما كرهت **اقول** فابت اي رجعت فوله الى لهم وهو
 هم قبيلة **واعرابه** فابت جملة فعلية والجار مع الجوز
 اعني الى لهم متعلق بقوله فابت فوله ايا بالنصب جزكان
 والجار ايها **والاستشهاد** على ان فعل ايا هم فاعل
 استقرات ما عرف موضع المصارع الا ان القياس
 ان يقال يؤب على لفظ المصارع **قال** وقد كان
 مخطول البس ان يصح **اقول** رجع عاه الله مخطول

الغوب
 الاستشهاد فاعل ان خصة كون منصوب بجزع
 ابو ناسك فوله ان كرسا كرسا كرسا كرسا

الاستشهاد على ان جزكان قد سبق على ان
 كما في قوله وما كرسا اياهم انما استقرات
 والاقبال على القبول لا على لفظ المصارع
 ايتي زواية موقوفة ولم ان ايتي

لموه فاعلى قوله البس الا ان اسر فوله ان يصح فاعلى
 على ان يصح المصارع اذا ذهب والقطع قوله رجع
 بفتح الراء وسكون الباء وهو المنزول قوله عاه اي در
 قوله الله هو الزنا **واعرابه** ان يصح ان كان راجع
 الى الترفع ومن زانق على مذهب النفس فوله ان يصح
 جزكان ووالله لا طلاق فوله مخطول البس متعلق
 بكاد قوله رجع جزع مبتدا محذوف وما بعده صفة
والاستشهاد على ان قوله ان يصح فعل مضارع
 بان جزكان محذوف على ان يكون على بان **قال**
 فاما الفعل لا فقال له يكيم **اقول** البس البس فاعلى
واعرابه الفعل مبتدا والجملة اعني لا فقال له يكيم مرفوعة
 المحل خبر **والاستشهاد** على ان من قوله اما الفعل
 مبتدا لا فقال له يكيم محذوف خبر له ولا يميز فيها
الباب الرابع
قال بنونا بنولنا وبنانا بنو من ابنا الرجال
 الاباء **اقول** هذا مستغنى عن تفعيل المصارع **واعرابه**
 فوله بنونا بنو من على المبتدا وهو بنونا بنانا او فوله
 وبنانا لعلنا وهو ال قول باننا مرفوع على ان مبتدا
 اول قوله بنو من مبتدا ان قول بان الرجال خبر للمبتدا

فوله ان يصح فاعلى
 ان يصح فاعلى
 فوله ان يصح فاعلى
 فوله ان يصح فاعلى

والاستشهاد فاعلى
 فوله ان يصح فاعلى
 فوله ان يصح فاعلى
 فوله ان يصح فاعلى

والتحقيق مع معلوم فرقة الخوارج
فانهم قد اختلفوا في ما اصابوا به

والله في قولنا ان من في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية
كما سيجي ان الله تعالى قال **معاذ الا انه ان يكون كالميت**
اقول نعم الميت ولا دميته ولا عقله رجب قوله
معاذ الا انه ما في النعم بان الله تعالى يشبهها بالميت
واصله يعود بان الله تعالى قال قوله والدمية وهي الصنم والصنم
المستوحش قوله عقوله حقيقة كل شئ اكرمه **واعرابه**
قوله معاذ الا انه منسوب بانه مفعول مطلق عام محذوف
وهو يعود قوله ان يكون كالميت من ان يكون مفعول
محذوف في قوله محذوف في قوله قد يرحم اعوذ به من الله معاذ
من ان يكون كالميت من طينة **والاستشهاد** والله اعلم
في قوله الا انه بل في النعم ثم اجماعا معا كما في الآية
وما ادرى وسوف اخال ادرى **اقول** نعم ان الله تعالى
اقول اما الله تعالى كونه ادرى من الله تعالى في العلم وخال
بمعنى النطق واما في ظاهر معناه ليس علم كواب هذا القول
ولكن ارجو ان يحيل الى النطق بعد العلم والفكر في قوله الله تعالى
كما انه بالحق است عرفي في معناه كونه ادرى من الله تعالى
واعرابه ما بمعناه ليس ادرى من الله تعالى معناه وهو ان الله تعالى
في وسوف يعطى قوله اخال كونه ادرى من الله تعالى في العلم
العلو من خلقه لا تفهم قوله ادرى بل من اخال قوله الله تعالى

الله تعالى في قوله الله تعالى في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

والله في قولنا ان من في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

الله تعالى في قوله الله تعالى في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

الله تعالى في قوله الله تعالى في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

اقول النعم لا تفهم وقوم مرفوع خبر مبتدأ مقدم
على الخبر ادرى هو ان حسن قوله نعم ان الله تعالى
اقول **والاستشهاد** على ان قوله الله تعالى ادرى من الله تعالى
الرجال دون الله تعالى فيكون لقوم مختصا بالرجال غير مستل
قلت والله اعلم بحقيقة الحال والله اعلم

الله تعالى في قوله الله تعالى في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

الله تعالى في قوله الله تعالى في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

الله تعالى في قوله الله تعالى في النعم ومع هذا اجماعا معا كما في الآية

الوافية

شرح ابيات متوسط

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين **و** والصلاة على سيدنا
 محمد وآله **و** بعد فان بعض الخوارج
 من ان كان كاشية لابياب المتوسط وابتين
 فيها مواضع الاستشهاد واثبتوا فيها وعمل
 تراكيها في حاشية الحاشية فمررت في تحقيق
 بعون الله وحسن توفيقه **و** هو سبب في نعم الوكيل
قال الشاعر اعدوا لركباننا ان ذكركم **و** اليكم
 ما كرتة بتصنع **و** قوله اعدوا حاضر في اغاذه في سبيل
 اتعدوا استنفكنا الكثرة على الواو فنقلت الى قبلها
 ان كان في حذف الواو فضا راعده وفاعله مستفهم
 وهو ان ذكر متعقل مضاف الى الخان قوله ان متعلق
 باعد وان حرف في حروف المشبهة بالافعال وذكرهما
 وهو مفضل لا يخلطهما من الاعراب وقوله هو مفضل على ملك
 جزان ويجوز ان يكون هو مبتدأ والملك خبره والجملة لا تامة

والجواب عن بعض الخوارج في ان كان كاشية لابياب المتوسط
 في مواضع الاستشهاد واثبتوا فيها وعمل تراكيها في حاشية
 الحاشية فمررت في تحقيق بعون الله وحسن توفيقه
 هو سبب في نعم الوكيل **قال** الشاعر اعدوا لركباننا ان
 ذكركم ما كرتة بتصنع وقوله اعدوا حاضر في اغاذه في
 سبيل اتعدوا استنفكنا الكثرة على الواو فنقلت الى قبلها
 ان كان في حذف الواو فضا راعده وفاعله مستفهم وهو ان
 ذكر متعقل مضاف الى الخان قوله ان متعلق باعد وان حرف
 في حروف المشبهة بالافعال وذكرهما وهو مفضل لا يخلطهما
 من الاعراب وقوله هو مفضل على ملك جزان ويجوز ان يكون
 هو مبتدأ والملك خبره والجملة لا تامة

وهو ان كان في حذف الواو فضا راعده وفاعله مستفهم
 وهو ان ذكر متعقل مضاف الى الخان قوله ان متعلق
 باعد وان حرف في حروف المشبهة بالافعال وذكرهما
 وهو مفضل لا يخلطهما من الاعراب وقوله هو مفضل على ملك
 جزان ويجوز ان يكون هو مبتدأ والملك خبره والجملة لا تامة

الاستشهاد في محل الرفع جزان قوله ما كرتة ما مصدرية
 وما بعده في ما وويل المصدر اي حدة كرتين وهي افعة ما كرتة
 وقعت طرفا لقوله بتصنع تعذر بتصنع وذكر ما دام كرتين
 ويجوز ان يكون طرفا لقوله ان ذكر من هو الملك وقوله بتصنع
 فعل فاعله مستفهم راجع الى الملك والجملة وقعت حاشية لقوله
 ذكر **و** الاستشهاد على ان غير المتصرف يجوز مرة في
 الشعر كقولهم فانه حرف وتوق لوزن الشوكة في هذه الاشياء
 نظره ان الوزن يستقيم على تقدير عدم حرف **قال النكاشا**
 ذريتي وحملي **و** هو سبب في طابري فيها عليك **و** اخيرا
 اي التركي وهي الافعال المتروكة الاخر والشيء المتعلق بالذات
 طابري في الافراد هو الشرفا في العرب بيت نام به العرب
 يعني اذ است واهام وراي ذلك الطابري برده في سفره
 لانه راى سوما والا كان بسلك طريقه ويوجد في سفره ويتفكر
 في بيان جزا **معنى البيت** اتركني مع علمي في امور مع طيفتي
 وطبيعتي لان علمي في امور يسير وما عليك **اعراب البيت**
 ذريتي فاعل وفاعل وفاعل وعلم مفعول به ويا اور جاز وكون
 متعلق بعلمي ويسمى معلوف الى علم قوله طابري في الامر المتعذر
 وما بعد ليس فاعلا لاسم وفيها متعلق بالاور والتعذر هو
 اليما وعليك متعلق بخيل وهو في حاشية جزا والباء

الاستشهاد في مواضع الاستشهاد واثبتوا فيها وعمل تراكيها في حاشية
 الحاشية فمررت في تحقيق بعون الله وحسن توفيقه هو سبب في نعم الوكيل
قال الشاعر اعدوا لركباننا ان ذكركم ما كرتة بتصنع
 وقوله اعدوا حاضر في اغاذه في سبيل اتعدوا استنفكنا الكثرة
 على الواو فنقلت الى قبلها ان كان في حذف الواو فضا راعده
 وفاعله مستفهم وهو ان ذكر متعقل مضاف الى الخان قوله ان
 متعلق باعد وان حرف في حروف المشبهة بالافعال وذكرهما
 وهو مفضل لا يخلطهما من الاعراب وقوله هو مفضل على ملك
 جزان ويجوز ان يكون هو مبتدأ والملك خبره والجملة لا تامة

والبناء المدة في جزئه **والاستشهاد** على ان يستعمل
 غير منفرد لوزن الفعل والصفة **قال النحوي**
 فلو كان عبد الله متولياً لكانت **عبد الله** متولياً
 معنى البيت فلو كان عبد الله متولياً لكانت **عبد الله**
 سبعة اجزاء فليس معنى **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 الشرط وكان فعله من الفعل ان يفتحه **عبد الله** **عبد الله**
 ومول يعسوب فذكر اجزائه والجملة **عبد الله** **عبد الله**
 محو حلة فنية وقت جوابا واللام محذوف في جواب **عبد الله**
 ليجوز وكمن عرف من حروف السبعة **عبد الله** **عبد الله**
 كلام اصنافي **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 موابا بالفتح كونه غير منفرد **عبد الله** **عبد الله**
 موابا واسما به لاطلاقه لا لاعتبارية **عبد الله** **عبد الله**
 قول من قال ولو قل مررت بك اري **عبد الله** **عبد الله**
 غير منفرد **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اني وعبد الله من **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اني **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 به حال **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 و**عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 على انه اعتبر الكلمة في كونه **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**

في قوله **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اني وعبد الله من **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اني **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 به حال **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 و**عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 على انه اعتبر الكلمة في كونه **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**

قوله **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**

في العرف لوزن الفعل والعلية **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 فيعلم منه ان يكون **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 المتفقين **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 ومن كان **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 وفيه **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 والاشارة الى مثل **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 بين الناس كازاه **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
الاستشهاد على ان **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 على ان **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 من باب **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 و**عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 لا رتبة **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 صار **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 ليكن **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 يعني **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اسم **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 يقال **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 على غير **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 هذا **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**

قوله **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اني وعبد الله من **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 اني **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 به حال **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 و**عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**
 على انه اعتبر الكلمة في كونه **عبد الله** **عبد الله** **عبد الله**

على وجه قولها عن قلبه **اعراب** البيت ليكن اعرابها
 اعراب بيت جزمها ثم وزيد رفع على انه مفعول لقيم مقام
 الفاعل وهو غير مغرب لوزن الفعل والعلية وصار مع كل
 فعل مخروف ولت عليه القرينة لغيره فيكون صارع و
 خصوصية جاز وجوز متعلق بيكيه ومختصة على صراع
 وما تلحق فعل صارع وفا على طوايح وما في ولم صدرية
 والمجاز في ما روي المصدر واما راجع وراعي ما تلحق على
 بختط **والاستشهاد** على انه حذف الفعل لقيام التورية
 الدالة عليه وانما فعله حاله انما قال ليكن يري
 كان س لا يقول ليكن في فعل صارع اي بيكيه صارع
 وقد يروى ليكن مفعول لغيره لانه لا يربط بالصبوح كما
قال **الاعراب** وكنا قدما ما كان متوننا جوي
 وقتا واستشعرت لكون مذهب البيت لطيف لغوي
 اما اللفظ كذا جمع كيت مصغرات على حذف الازالة كسوية
 اشود واليت الى الفرس التي لها حرف سديدة والكذما
 السديدة للفرس من الفرس او غيرها ومتونها جمع متين وهو
 الطور وجوي الى سال **مذهب البيت** واوقات لها حرف
 سديدة كان ظهرا جوي وقتا لكون من مذهب **والاستشهاد**
 على ان جوي واستشعرت تنازعاً معمولاً واحداً وهو لكون

البيت ليكن اعرابها
 اعراب بيت جزمها ثم وزيد رفع على انه مفعول لقيم مقام
 الفاعل وهو غير مغرب لوزن الفعل والعلية وصار مع كل
 فعل مخروف ولت عليه القرينة لغيره فيكون صارع و
 خصوصية جاز وجوز متعلق بيكيه ومختصة على صراع
 وما تلحق فعل صارع وفا على طوايح وما في ولم صدرية
 والمجاز في ما روي المصدر واما راجع وراعي ما تلحق على
 بختط **والاستشهاد** على انه حذف الفعل لقيام التورية
 الدالة عليه وانما فعله حاله انما قال ليكن يري
 كان س لا يقول ليكن في فعل صارع اي بيكيه صارع
 وقد يروى ليكن مفعول لغيره لانه لا يربط بالصبوح كما
قال **الاعراب** وكنا قدما ما كان متوننا جوي
 وقتا واستشعرت لكون مذهب البيت لطيف لغوي
 اما اللفظ كذا جمع كيت مصغرات على حذف الازالة كسوية
 اشود واليت الى الفرس التي لها حرف سديدة والكذما
 السديدة للفرس من الفرس او غيرها ومتونها جمع متين وهو
 الطور وجوي الى سال **مذهب البيت** واوقات لها حرف
 سديدة كان ظهرا جوي وقتا لكون من مذهب **والاستشهاد**
 على ان جوي واستشعرت تنازعاً معمولاً واحداً وهو لكون

مذهب **والاستشهاد** على انه حذف الفعل لقيام التورية
 الدالة عليه وانما فعله حاله انما قال ليكن يري
 كان س لا يقول ليكن في فعل صارع اي بيكيه صارع
 وقد يروى ليكن مفعول لغيره لانه لا يربط بالصبوح كما
قال **الاعراب** وكنا قدما ما كان متوننا جوي
 وقتا واستشعرت لكون مذهب البيت لطيف لغوي
 اما اللفظ كذا جمع كيت مصغرات على حذف الازالة كسوية
 اشود واليت الى الفرس التي لها حرف سديدة والكذما
 السديدة للفرس من الفرس او غيرها ومتونها جمع متين وهو
 الطور وجوي الى سال **مذهب البيت** واوقات لها حرف
 سديدة كان ظهرا جوي وقتا لكون من مذهب **والاستشهاد**
 على ان جوي واستشعرت تنازعاً معمولاً واحداً وهو لكون

العلف

البيت ليكن اعرابها
 اعراب بيت جزمها ثم وزيد رفع على انه مفعول لقيم مقام
 الفاعل وهو غير مغرب لوزن الفعل والعلية وصار مع كل
 فعل مخروف ولت عليه القرينة لغيره فيكون صارع و
 خصوصية جاز وجوز متعلق بيكيه ومختصة على صراع
 وما تلحق فعل صارع وفا على طوايح وما في ولم صدرية
 والمجاز في ما روي المصدر واما راجع وراعي ما تلحق على
 بختط **والاستشهاد** على انه حذف الفعل لقيام التورية
 الدالة عليه وانما فعله حاله انما قال ليكن يري
 كان س لا يقول ليكن في فعل صارع اي بيكيه صارع
 وقد يروى ليكن مفعول لغيره لانه لا يربط بالصبوح كما
قال **الاعراب** وكنا قدما ما كان متوننا جوي
 وقتا واستشعرت لكون مذهب البيت لطيف لغوي
 اما اللفظ كذا جمع كيت مصغرات على حذف الازالة كسوية
 اشود واليت الى الفرس التي لها حرف سديدة والكذما
 السديدة للفرس من الفرس او غيرها ومتونها جمع متين وهو
 الطور وجوي الى سال **مذهب البيت** واوقات لها حرف
 سديدة كان ظهرا جوي وقتا لكون من مذهب **والاستشهاد**
 على ان جوي واستشعرت تنازعاً معمولاً واحداً وهو لكون

ان في انصر

والتعريف بالشيء من غير
الاستعانة بالشيء

ان هذا ولولا الشواهد لكان يترجى كنه اليوم
استودع لبيدي. اما اللغة السوكلام موزون
مفغى الاثر والعب والنقص ولبيدي ام
مفغى البيت لو لم يكن الشعوب بالعلماء وتفسير
في حقهم كنه اليوم اكرم شعوبهم لبيدي **والاستعداد**
على ان خبر المبدأ يكون له حافوا ولا يزل لولا عليه
في الجوف **قال** انت عفاي لانت وقتر
طوبى خاليم **قال** انت اكرم الاخوان اما اللغة
لما لا اعم وعوف ام من يصغر خوف وهو لما طيب
لغز لا انت والى بعني وصلوا انما اجمع خال **مفغى البيت**
لانت خال يا عوف وكل من عوف خال يصل الى السما
ويعلو من ان كس الشرف والرفعة وانت اكرم الاخوان
اعراب البيت لانت مبتدأ وخال خبره وتقدم المبتدأ على الخبر
هنا تذا لان لام الابتداء في صدر الكلام وتكرار لانت
تقدم هنا عليه لانه موزون السودا ان كان الواجب في مثل
هذا تقدم المبتدأ على خبره لانه في صدر الكلام لا الضرورة
في جملته وان وقيل خال مبتدأ ولانت خبره وما خبر
الام الى الخبر موزون السودا لكان الى انت فاما المبتدأ
اما الاستعداد على ان تقدم خبر على مبتدأ الذي هو

مفغى البيت

وتقديم الخبر على المبتدأ

الاستعداد على ان تقدم خبر على مبتدأ الذي هو

مستعمل على صدر الكلام **وقال الشاعرا**
مصدع عن غير انما فانا ابن قيس لا برأح اما اللغة
الصدع الاعراض لجان صدع عن الشئ بالفتح تصد بالضم
اذا اعرض عنه والبرأح الدثاب والذوال لجان برأح
بالكسر تبرج اذا زال والذوال لجان بار **مفغى البيت** من
تعرض عن بطن الحب وعجزه الاقدام عليها فانا الشاعرا
المعروف المشهور بابن قيس زوال الى **اعراب**
البيت ثم انهم موصول منفتح على الشرط فذا دخل الفان
وصد فعل فاعله مستتر فيه عائد الى اي صد هو
والجمله صلة الموصول ووجه صلتها في محل الرفع بالابتداء
وعن غير انما جاز وجر وفتح تصد والضم الجور عاب
الى الحب هذا انت لان الحب بؤنث وقوله فانا مبتدأ
وابن قيس كلام لصاق خبره والجمله وقعت خبر المبتدأ
الاول والابتداء ان يكون في هذه الجمله ضمير يعود الى
المبتدأ كمنعنا عنه لاجزاء **مفغى البيت**
على ان عمل لا بعني يسر في هذا البيت **قال** انت عفاي
ميس **قال** انت عفاي اجلك يا انت تحت
فني. وانت تحبني باصول غني **اما اللغة** فلان تمة
احب اي ذنوبه والتخل الانساع عن الحيز لكان لعل عنه وكل

توكيد
يا قيس
الاستعداد على ان تقدم خبر على مبتدأ الذي هو

مفغى البيت
الاستعداد على ان تقدم خبر على مبتدأ الذي هو

عليه يستعمل عن وعلى وكثيرا بمعنى **معنى البيت**
 البيت في قوله يا ايها الحبيب الذي رزقتك
 قلبه والحق ان البيت يجوز ان يكون في الاول الضم
 من اجل ان جاز وجوده في المنطق لجذوف لغز في كل البيت
 من اجل ان جاز وجوده في المنطق لجذوف لغز في كل البيت
 فعل فاعل اي بيت انت وقلبت مفعول والجمله منزهة وان
 صفة المندى في المنطق لجذوف لغز في كل البيت
 قلبه وانت منزهة وتجيد خبره وبالمعنى منقول ويجوز
 منقول بالمعنى منقول وقع حاله في كل بيت اي بيت
 قلبه والحال ان البيت يجوز ان يكون في الاول الضم
 النذر على الاصل المعروف بانهم في غير نون اليه **بهم** **قال**
 ان **ع** يا نعيم نعيم عدي لا انا نعيم لا يفتنكم في سورة نعيم
 معناه البيت يا اخوة عدي تهتوا عن الايقينكم عن الجار
 في مكره ولا يفتنكم في جوارحكم اي لا كن سني
 لذلك **اعراب البيت** يا جوف النذر نعيم عدي نعيم
 يا نعيم عدي يا نعيم عدي وهو منادى في مصاف مع نعيم
 وحذف المضاف اليه في الاول لانه انما عليه وجوه
 في نعيم الاول على انه منادى مفرد مضموم وانما نعيمه في نفسه
 ايضا قوله لا انا نعيم لا نعيم نعيم اياكم مضى بكم كما تشبهانه

نعم البيت اي بعد عنه قال البيت في قوله يا ايها الحبيب الذي رزقتك

انما البيت في قوله يا ايها الحبيب الذي رزقتك

له بالمصاف وقبل ان يضاف قوله لا يفتنكم والنون كناية
 وهو الفعل والضمير اياكم من مفعوله وقوله نعيم **والاستشهاد**
 على ان المندى اذا ذكر في مفعول يجوز في الاول الضم
 والنصب **قال** ان **ع** يا نعيم نعيم عدي لا يفتنكم في سورة نعيم
 بيت عفتا ولا يرى مثلهما نعيم ولا عفتا **ما**
اما اللغة الدار جميع الدار ومثلهما حبسها والمصطف
 المحاربة والجمع جمع نعيم وهو خلاف العرب **معنى البيت**
 اذكر ديار ميثه في الزمان الذي نوافضا وفاربا
 من والحال ان مثل حبسها غير موجود ولا عرب ولا ليع
اعراب البيت ديار ميثه منصوب بان منادى
 مصاف او مرفوع بان خبر مبتداء محذوف واذا ظرف
 زمان صيغ الى الجمله بعد ما وعمل في النصب بانها مفعول اذكر
 المحذوف وراى رواية البصر ومثلهما مفعول وعلم فاعله
 وعرب معطوف عليه **والاستشهاد** د عي انما يجوز التكميل
 في غير المادى للضرورة **قال** ان **ع**
 نكزت من بعد موقوف على **و** بعد التصان في الشبا
 المكرم **اما** اللغة الشكر النعمة والمعرفة مصدر يفتن في عرف
 يعرف ولم يفتن من خطيبس والتصان في الصباو
 وسى الليل معنى البيت نكزت وبعثت من ايام ليس

نعم البيت اي بعد عنه قال البيت في قوله يا ايها الحبيب الذي رزقتك

لم يفتن

الميت ص

بعد حصول الموت بيننا وبعد صبوة العشق وآتينا
 المكرم **اعراب** تنكرت فعل وقوله راجع الى ليس
 ومما يتعلق بتكررت قوله في ما ذى مراد معرفة مرغم
 وخوف النذر المحذوف تقديره باليسر قوله وبعد
 انصاف كلام اصناف عطف على قوله بعد معرفة انصاف
 عطف على انصاف والمكرم صفة انصاف **والاستنباط**
 انه رخم ليس بخوف خوف واحد وحذف حرف الله
قال استنباط عاود ارسالها العواك ولم يرد
 ولم يشفق على فعل الدخال **اما** اللفظ ارسال
 يحيى بعنه البعث **وقال** هو هزنى والصحى ارسال
 الابرار والبركان الازدحام وقوله ولم يرد
 الورد لفتح الورد المعنى النع وقوله ولم يشفق من الخاف
 وهو خوف والنقص الضيق **قال** ابن العارسل
 الدخال في الوردان يترتب الابل ثم يرد في العطن الى الارض
 ويخجل بين الجيزين عطف بين يترتب منه ما
 لم يكن شرب **اعراب** البيت ارسال فعله على استن
 راجع الى الجان والحق مفعول عايد الى الابل قوله ولم
 فعل وقوله استنرفه عايد الى الجان ايضا والحق الجان
 والجمل عطف على ارسال قوله ولم يشفق فعل وقوله

والاستنباط عاود ارسالها العواك ولم يرد
 وما قبله من خوف النذر المحذوف تقديره باليسر
 واحد شرب ابلان

وقوله مستنرفه عايد الى الجان ايضا وقوله فعل الدخال
 جاور وجور مصنف ومضاف اليه متعلق بقوله
 ولم يشفق **والاستنباط** عاود ارسالها العواك لم يرد
 وقع موقع كمال المحذوف ولم يكن حاله ان الجان يجب
 ان يكون نكرة **قال** استنباط عاود ارسالها العواك لم يرد
 بالفراق جيبها وما كان دلت بالفراق لطيف
 اما اللفظ الهمزة الوصل وما هو القوم من دار الابل
 اذ انكروا الاكثانية معناه لم تجزئني
 جيبها **والاستنباط** عاود ارسالها العواك لم يرد
 عليه غير من **اعراب** البيت اللفظ كاستنرف
 قوله لم يشفق وقوله استنرفه بالفراق جاور وجور متعلق
 بنحو وقوله وما كان دلتا فيه وكما فعل من افعال الجارية
 منقولة اسم صيرار من وتطير فعل وقوله غير
 وبالفراق التي متعلق بها الجمل غير كاد ولت تميز
والاستنباط عاود ارسالها العواك لم يرد
 على عاود وهو لطيف **قال** الاستنباط عاود ارسالها العواك لم يرد
 احمد شيق **وما** الى المستعجب حتى مشغوب
 اما اللفظ والمراد باحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالله
 عيشة اهل بيته وبالله شيق الاثبات والافاضة

والاستنباط عاود ارسالها العواك لم يرد
 غيب والاستنباط عاود ارسالها العواك لم يرد
 واستنرفه عايد الى الجان ايضا والحق الجان
 والمستعجب العايد

لأن شعبة الرجل أبناءه والفرق وشعبة الحق
 الطريق **والاستشهاد** على تقديم المستثنى على
 المستثنى من قولهم ما في الآلة شعبة وفوقها
 إلا شعبة الحق مستثنى مع وجود النصب تقدير
 ما في شعبة الآلة الحمد وما في شعبة الآلة شعبة الحق
قال الشيخ وبلدة ليس بها شئ من الألبا في
 والآلة العيس **أما** اللغة المراد بالبلدة آخرة
 والآلية الآيس للواحد واليها في جميع يعجزون
 ولد البقرة الحسية والعيس كسر الهمزة على
 بياضها سترة واحدة **أما** العيس والآلة هي بيت **العراب**
 البيت الواو ويعني رب وبلدة مجوزة برب وليس
 من أفعال الناقصة وأنس لم يسجد جازر ومجوزة
 محذوف في محل النصب بانه خبر والمجوزة مجوزة في محل
 صفة بلدة والآلة يعا في مستثنى من أنس فليطوع
 أنه مرفوع **والاستشهاد** على أن اليعا في مستثنى
 منقطع مع جواز رفعها مع البدلية عن أنس **قال**
الشيخ وكل في مفرقة آخرة **يعرابك**
 الآلة الوفان **أما** اللغة العرفية العين ومنها وأهل
 في القسم الفخ والوفان بجان في بيان القطب

الاستشهاد على
 آية العيس كسر الهمزة على
 الباء والواو في قوله

من القطب لا يفارق احد ما عن **العراب** البيت
 كل في مفرقة آخرة حتى أن الفرق بين مع شدة
 اجتمعا وكثرة مصاحبتهم يفترق كل واحد عن صاحبه
 في طين بغير **العراب** البيت الواو والعطف
 عليه وكل في كلام اصناف مبتدأ ومفرقة خبره وهو
 فاعل مفرقة وهم الفاعل مضاف الى المفعول وقد لم يربك
 كلام اصناف مبتدأ وخبره محذوف اي لم يربك قسم في الجملة
 معترضة بين الصفة والموصوف وجواب القسم محذوف
 لدلالة ما تقدم عليه تقدير لم يربك انك كذلك وقول الآلة
 مرفوع بانه صفة كل في كل في مفرقة آخرة غير الفوق
والاستشهاد على أن الآلة جات بمعنى غير في قوله
 الوفان وهو من ذوات الخفيف والنفاس الآ
 الوفان **قال الشيخ** ولم يبق سوى العذوان
 ونامهم كما ذابوا **أما** اللغة العذوان بعين العين الظلم
 ونامهم ذابوا اي اذ لم يبق الا نية اي جزئية كذا قال
 ابن الفارس في كتابه **معنى** البيت لم يبق بينا غير
 الظلم والعذوان ونجا وزمهم كما جازر **العراب**
 البيت الواو والعطف لم جازر ويحق فعل مضارع
 مجزوم بها وسوى العذوان كلام اصناف فاعله والجملة

الاستشهاد على
 آية العيس كسر الهمزة على
 الباء والواو في قوله

الاستشهاد على
 آية العيس كسر الهمزة على
 الباء والواو في قوله

قال الفزدقان
 عبد الملك بن رواح
 ملك بن علي بن ابي طالب
 قال الفزدقان
 عبد الملك بن رواح
 ملك بن علي بن ابي طالب
 قال الفزدقان
 عبد الملك بن رواح
 ملك بن علي بن ابي طالب

منزلها في

الشیخ بنی بکر بنی ساجی
بکار منافع و بقیه

ولا ترفع اليه عند فساد ما فيه
من اجابته

جواب سدم الكثر ولا توضع كجراذ الخيرة **اعراب**
البيت هل يستقيم وهو لا تخرج من البيت
وقوله او يكشف فعل ماضٍ عليه والتعريف قوله انما في
كلام اصنافي في كل بيت وفي كل بيت من غير انما تارة
فيه واعمل فيه انما في رأي البصريين دون الاول للجملة التي
يرجع مع معطوفها ما قبلها والله يا عطف على بيت والبيت
صفة الله **والاستشهاد** على ان المضاف في قوله
جاء جود اعلم حرف التعريف كما في قوله خمسة اشياء
ولذلك انما في هذا المفعول عن الضمارة ردا على
الكوفيين في قولهم الثلاثة **قال الشاعرا**
ما زال قد عقدت يداها **فما** واذرك
خمسة اشياء **اما** اللغة اشياء يرجع ضمير
قوله واذرك خمسة الاشياء يعني دخل القبر والقبر
خمسة اشياء يعني مذكرا لا غير المطلب الرفع والكتبة
الغاية الى ان مات كذا في من المفضل **اعراب**
البيت ما زال فعل من افعال الناقصة واسم مستتر ظرفه
مضاف الى الجملة بعد ما وفيها معطوف على عقدت
وكذا واذرك وجزء من قوله من في البيت اشياء
والاستشهاد على ان المضاف في اعداد جودا

فما في اللغة اشياء
ما زال واذرك فعل من افعال الناقصة
مفعول في عقدت يكون المفعول في
الغاية او في قوله عقدت يكون
الاستشهاد على ان المضاف في اعداد جودا

والاستشهاد على ان المضاف في اعداد جودا
من اجابته

جودا عن حرف التعريف في البيت
ردا على الكوفيين **قال الشاعرا** الواجب المائة اليها
وعبد **ع** عوذ او يرحم خلقها **اما** اللغة
التي هي من الابل كرام يقال قد اتجان اي كريمة وغير
تجان وهو لفظ مشترك بين المعوذ والجمع وبين المذكر
والمؤنث وهو ما يلحق العوذ الحديث العبدان
من اليتامى والابل والحيث يرحم في النسخ هو الشوق
والاطفال جمع طفل **معنى** البيت هو الواجب المائة
التي هي مع عبد الذي يخدمها حال كونها حديثات
الناس في الاطفال خلقها **اعراب البيت**
الواجب جزاء مبداء محذوف اي الواجب وهو مضاف
الى المائة والتمجان صفة المائة وعبد ما معطوف على المائة
وعوذ او يرحم حالان من المائة خلقها طرفا يرحم وخلقها
فاعل يرحم **والاستشهاد** على ان قوله وعبد ما
معطوف على المائة فيكون من قبل الضارب زيد فيبقى
ان يكون مستغنى كما هو مستغنى كذا جازع صنف لا يخلو
ليس حكم المعطوف عليه جميع الوجوه وان كان حكمه
حكم من بعض الوجوه فانهم ولا غرض في من قال ليس
قال الشاعرا قد زككك ذاك الجازع وقد اري

والاستشهاد على ان المضاف في اعداد جودا
من اجابته

والي ما كان ذوالجاء زبدية **أما اللغة** القدر القضا
 الذي يقدر الله تعالى على خلقه الخلال النزول ليأت
 أصواته إذا نزل القرآن في صرحها غير متتابع
 وأصل فلان يكاد أنزل فيه وذوالجاء ثم موضع
 يعني وكان يسوق لها حديثه **معنى البيت** قد رزق الله
 أنزل في هذا الموضع وقسم الله ما كان هذا الموضع بدار
اعراب البيت قد رزق الله وأهلكه فقل في كل ستر
 فيه عائد إلى المبدأ والكاف مفعول وذوالجاء مفعول فيه
 لا حلك والحكمة جزاء المبدأ قوله وقد رزق الله فاعلم مستتر
 فيه بيان عن السكوت ومفعول محذوف تقديره ولا أرى رأ
 لك بذى الجاء فيكون من روية السجود التي قسم وتوحيق
 بقدر تقديره وإتي لأنه كذا قوله ما كان ذوالجاء زبدية
 ليس لعل على سبب الفاصلة بينه وبين الاسم وذوالجاء
 كلام أصناف مبتدأ ودار جاز ومجوز مفعول محذوف
 جزء **والاستشهاد** على أنه يجوز رد لام الفعل في
 وأب **فالشع** فلي تبيين أصواتنا بكين
 وقلن قد رزقنا بالآية **معنى البيت** حيث يتقن هذه
 النسوة أصواتنا بكين وقلن آيات من قدر لنا
اعراب البيت القادر العطف والمناظر في معنى حيث

والتقدير ما أهلك ذوالجاء زبدية

تبيين معنى البيت
 وتبين معنى البيت
 جبرائيل قد رزقنا بالآية

الدين في باب من باب

يعني حيث وجوابه عالمه وتبيين فعل ما من والنون
 في علمه بيان عن النسوة وأصوات مفعول والحكمة العطف
 على ما قبلها وأيضاً مجوز من الظل في صفة إليها الطرف
 وقوله كين جواب لما هو فعل نون الجاء في علمه بيان عن النسوة
 وقوله تين فعل في علمه النون بيان عن النسوة البين
 وما مفعول وقوله لا يينا جاز ومجوز متعلق به والله
 للطلاء والحكمة معطوفة على بكين **والاستشهاد**
 على أن الأب يجمع بالواو والنون حال الرفع وبأب الأول
 حال النصب والياء أن من **وقال الشيخ**
 أنا يعرف ذا الفضل من المكسرة ووه **معنى البيت**
 أن صاحب العلم والفضل الذي لا يعرف ثم علم العلم
 والفضل لا يعلم الحق الذي ليس له موقد ولا أدرك
 لأنه محووم إدراك الفضايل الكمال بل هو لعدم موقد
 نزل منزلة البهائم **اعراب البيت** قوله أنا علم
 وقوله يعرف فعل مضارع وذا الفضل مفعول وقوله
 ذووه فاعلم الفعل مع قوله ومفعول محذوف فاعلم
 مستأنفة **والاستشهاد** على أن ذووهما
 أصناف إلى المصير على سبيل المذود **وقال الشيخ**
 في اليوم وبيت تجوزا وتشبيهاً فاذ بهما كين

قوله والله لا يينا جاز ومجوز متعلق به والله
 أو سبب الفاصلة بينه وبين الاسم وذوالجاء
 كين جواب لما هو فعل نون الجاء في علمه بيان عن النسوة

وتبين معنى البيت
 وتبين معنى البيت
 جبرائيل قد رزقنا بالآية

والآية من عجب **أما** اللفظ الجوهري المدح وسنم
 من باب ضرب وبالي ما كان يعني ليس واما محذوف
 والتقدير ما هذا المذكور ومن عجب خبر ما وبالي حال والمخ
 يبعد كونه موصولا لانه يلزم زيادة من في الاستي
والاستشهاد انه عطف الايام على الخبر الموصول
 من خبر عادة خوف الجوع والى ربح على السنة و
قال الشافعي اكل امرئ ثيابا كسبين امرئ **وقا** رتوة
 بالثياب **قوله** معنى كسبت الثيابين كل ما رتوة بقول
 ما را ينفع بها انما الرجل الحامل من ثيابا خبيثة
اعراب البيت الخوف الاستفهام وكل امرئ كلام
 اضاف مفعول الاول لخبين مقدم عليه وآي فاعلم
 وقوله امرئ مفعول اكل وقوله وقا رتوة مفعول عطف
 محذوف تقديره وكل ما رتوة موصوف على كل امرئ اعني
 المفعول الاول وقوله رتوة اصله رتوة كقوله كسبت
 احدى ان يابن وهو فعل مضارع وفاعله مستتر فيه
 عائد الى ان رتوة بقليل جازي وجوز مفعول بتوقدونا
 منصوب على انه موصوف على المفعول اكل لخبين
 وهو قوله امرئ **والاستشهاد** دعاء ان انار الا
 عطف على امرئ اكل والعامل فيه خبير الامم جواز

وهو يشي على الضم ان كانا جازيا
 اذ ان كانا جازيا
 في من الفصل كما رتوة العلة

والاستشهاد انه قال وقا رتوة موصوف على خبر
 محذوف المضاف وهو كل وركن المضاف اليه وهو
 ما رتوة جازي

محذوف المضاف وركن العطف على مفعول عامله محذوف
قال الشافعي ذرني ان امرئ لي **قوله** وما العينة
 جمل مضاعف **البيت** لقطعي وقوله لي ليطا عا جازي
 والى في العينة كسوت وحمل بدل من ان بدل الاستئصال
الاستشهاد على جواز ابدال المظهر من المظهر المحكم
 اذ الم يكن بدل لكل من كل مثل بدل من كل المحكم في
العينة **قال الشافعي** انتم بالقد انو خفص
 ثمر **قوله** ما ان كسبت ثياب ولا دبر **اعني** الله
 ان كان **قوله** وقصته هذا ان عايتا جازي
 كخطاب رضى عنه فقال ان انى ثيابى على فقه
 ذرنا عجا غفيا ذكرا سحله وطنه كاذبا فم كاذب
 واقدم ما ثقت ولا دبرت فالطلق اهل البيت يقول
 وهو يشي حلف بعينه وهذا السويقال **مفعول البيت**
 لغيا بعينه كسر اذ ارقب اخفاه ودرى كسرا
 فم طرح والعج الزال قوله ان لفظه ان زان
 اى بالجا لقب **والاستشهاد** انه جعل عطف
 بيان لاجل خفص لان عايتا كخطاب رضى عنه كان عا
 بالاسم من الكنية **قال الشافعي** اما ابن ان ركن
 البكرى **قوله** عليه الطير رتبة وقوله **مفعول البيت**

قوله ذرني ان امرئ لي
 في البيت
 في البيت
 في البيت

وهو يشي على الضم ان كانا جازيا
 اذ ان كانا جازيا
 في من الفصل كما رتوة العلة

وهو يشي على الضم ان كانا جازيا
 اذ ان كانا جازيا
 في من الفصل كما رتوة العلة

ان ابن ارجل الذي ركن لبشر بحيث ينظر الطيور ان يقع
 عليه اذ مات يعني جرمه جازة قريبة الى الموت **اعراب**
 البيت انما مبتدأ وابن ان ركن كلام اضافي وقولان ركن
 البكرى مضاف ومضاف اليه صفة لموصوف محذوف
 نقه بن الرجل ان ركن واصافة لفظية وقوله بغير عطف
 بيان للبكرى وقوله الطير مبتدأ وترقبه فعلق على ستر
 فيه عايد الى الطير والها مفعول عايد الى البكرى والجملة
 خبر المبتدأ وقوله وقوعا مفعول لقوله ترقبه وقوله عليه
 متعلق بقوله وقوعا والضمير الجور عايد الى البكرى
والاستشهاد على ان قوله بغير عطف بيان للبكرى
 لا يدل على **قال الشيخ** ان من يدخل الكنيسة يوما
 يلحق فيها جازا وظلما **معنى البيت** الكنيسة
 موضع عبادة الصغار والها ذر جمع جود ركنه انما
 المعجزة وفنها ولا البقرة الحسية والظباء جمع ظبي **والاستشهاد**
 على ان حذف خبر ان حال كونه منصوبا ضعيفا
 لان قوله ان من دخل الكنيسة مسلم انه من يدخل الكنيسة انما
قال الشيخ في قتيبة كسوف الهند قد علموا
 ان ما لكل كل من كسوف ويتبع معنى البيت كسوف بالجار
 المحملة الفقرة وتبع الفقه قوله في قتيبة متعلق بالبيت

وقال الشيخ الكلبية بعد النصارى وقيل
 الكلبية بعد اليهود سائر

الكلبية جمع فقه وقوله كسوف الهند صفة
 وبن كسوف بعد النصارى والفتح ط

بالبيت الذي قبله وهو قد عدوت الى الحانوت
 وحاصل المعنى عدوت الى بيت الحار ومع غلام طبا
 سوا خفيف في اخذ **اعراب** البيت قوله كسوف
 الهند كلام اضافي وايضا جاز وقوله جاز به صفة
 قتيبة وقوله قد علموا جملة فعلية صفة طبا ايضا قوله
 ما لكل خبر المبتدأ مقدم عليه والمبتدأ مع خبره في محل الرفع
 به خبر ان والجملة الكبرى اعني ان مع اهم وجزه في محل النصب
 بانه سادسة مفعول على **الاستشهاد** انه انما
 ان المحقق في خبر ان المنقذ والتقدير انما قاله
 السامع فان الماذا ما ابني وجدي وبغير ذو
 حفرته وذو طوبى **قال الشيخ** انما الماذا في المعنى ان الماذا
 الذي فيه النزاع ما ابني وجدي اي ورثتها اياها
 ويثري اي البير السامع يثري الذي حفرها وطوبىها
 يقال طوى لبنا باللمة والبر بالجر اي بناه به وركبته
اعراب البيت قوله فان الماذا العا لتعليل لا نسا
 المنقذ من القصيدة ان خوف الماذا والمبتدأ
 بالفعل الماذا اهم وما ابني كلام اضافي خبره وقوله وجدي
 عطف على ان قوله وبغير مبتدأ وجزه محذوف تقديره
 يثري البير وذو حفرته وذو طوبىها كقول ذو طوبى

مع استعج

باجي

حتى لا يجهل ما في هذا البيت

هذا البيت من شعر
الشيخ الفقيه

و هو في تفسيره في العبد

و باق اعاب طاهر كالحق **الاستشهاد** على ان ذو
بعض التي والذی في لغة طي **قال الشاعر** رجا
تكره النفوس من ان **قال** له ذم لعل العباد
البيت رث شي تكرر النفوس له الزواج وتقص
من الظم يعني رث غم سيزول غم ذوب اعراب
البيت ظ **الاستشهاد** على ان ما موصوفة
بمعنى في قوله رجا تكرر **قال الشاعر** وكني ما فتن
على من فتننا حث البتة حيا يا **قال** البيت كفا
من جهة الفضل على سائر الناس حثا لثبات **اعراب**
البيت انما العطف على تقدم القصيدة وكني فعل ماض
قوله على حرف جر و هو موصوفه مجرور به وجر ما كلف اضنا
صفة موصوفه و هو كنه التعريف بالاضافة لا متعلق بالاجام
و حث البتة كلام اضافي فاعل كني و كنه على ما في البيت و بدل
الاستشهاد على ان تكرر موصوفه جعلت بمنزلة
ان و ووصفت بالمفرد و هو غيرنا تقديره على
غيرنا **قال الشاعر** رث من انضجت غيظا صدره
قد تمني ان يوما لم يبلغ **معنى** البيت كثر من انضجت
الغيظ في صدره لقيه قد تمني الموت لول حال انه لم يصبر
مطاعا ليعني لم يحصل مراده **اعراب** البيت رث من و قد
عنه

هذا البيت من شعر
الشيخ الفقيه في تفسيره في العبد

لها تارة و هي من انضجت غيظا صدره لقيه قد تمني
بمعنى شخص وان ان و انضجت غيظا صدره لقيه قد تمني
مفعول و صدره مفعول فيه والجملة صفة من تقديره رث
شخص وان انضجت غيظا صدره لقيه قد تمني
قد تمني قد تمني بالمعنى كثر في قوله عز وجل قد سمع الله قول
كني فعل و في قوله سنزف في عائد الى من و قولك جار مجرور
مفعول به و قوله مونا مفعول والجملة البتة صفة من قوله لم يبلغ
لم يبارزه و يطلع فعل مضارع من مفعول مجرور بها والضم
مقام الفاعل من سنزف في عائد الى من و الجملة وقعت حارة
من فاعل تمني و العاقل هو **الاستشهاد** على ان تكرر
موصوفه لا بمنزلة شخص وان ان ووصفت بالجملة
قال الشاعر وكم عذرا كذا جبر و حاله قد غاب
قد حثت غيظا ربي **معنى** البيت البتة اعيان
الرسخ في اليد و ارجل يكون مغلب الكفا والقدم وقوله
عن ربي كبر العين والارام صفا الى الحكم جمع غير كبر
العيب وقع البتة من المعنى و رث على انضجت غيظا صدره
وقع الهم و هي ان قد تمني ان يوما لم يبلغ راعيا النخل
عشرة اشهر وقوله على اي كثره كما يقال على اي كثر
داري **الاستشهاد** على انه يجوز في تفسيره كما الذي يكرر

هذا البيت من شعر
الشيخ الفقيه في تفسيره في العبد

هذا البيت من شعر
الشيخ الفقيه في تفسيره في العبد

نفسه بالفعل الذي بعده مع الحال الرفع بالابتداء والوجان
 الثالث كما قرأناه **قال الشيخ** في قول الشاعر
 وكنت قبله أكاذيق من ماء العرابة **وقصته** هذا
 البيت أنه قيل لهذا الشاعر قريب من النعم والنعمة
 بحيث لا يجري شيء في خلقه فكل من في فضاء قريب فقتل كما
 في قول النعم فاشد هذا البيت وزكيتكم **والاستشهاد**
 أنه حذف المضاف إليه فعل ولم يبق له ولا كونه **قال**
 الشاعر أنا ترى حيث شئت من الماء **تجاء** في كاشية
 ساطعة **أما** اللغة التمثيل اسم كوكب السهم بكسر الشين
 شقطة ما بر ساطعة واليه اسم كوكب وأمراده هنا شقطة
 أن رثم السهم **وأن** طع السهم المرفوع يقال سلك السهم
 وأمر السهم سلكه إذا ارتفع **تجاء** البيت أنا بقدر
 مكانه سلك السهم حال كونه بجاء في مثل أن **والاستشهاد**
 على أنه يجوز أيضا في حيث إلى مفرد كافي في حيث سليل
 والقياس **ع** أعرج حيث **وقال** أبو حنيفة البردعي
 أن حيث إذا أصيب إلى مفرد يعني بانه لا أن أحاشيه
 إلى المفرد ما ذكره ولان در لا غير حكم الكثير **قال الشيخ**
 واستفقد رائد خيرا وارصيت **فيما** العشر إذا رأت
 ميا سيرا **أما** اللغة قوله استفد ربي أسئل ولذا أن

الشون في
 ألفاظ كوارب الكلام
 وشراب معذور
 أنقص كلامه وهو ما ذكره في الاستشهاد
 وأما قوله أرفع والنصب والجر
 في البيت أرفع والنصب والجر
 في البيت أرفع والنصب والجر
 في البيت أرفع والنصب والجر

مطلوب حيث معناه الخور

تقدير وقت دور الكبرياء بين أوقات
 وجود العبد سبحانه

ولذا اتعدى إلى مفعولين والعشر ضد اليسر والكبير
 جمع ميسور وهو ضد العصور **والاستشهاد** على
 أنه يكون للمخافة كما في قول الشاعر **فيما** العشر إذا رأت
 ميا سيرا **قال الشيخ** لغة **لقد** وكذا لا يطل أم شوق
 على بابها ضلوك وشام **أما** اللغة الأبطال الم
 جعل في تضاريس العرب صلب جمع صلب المضاري
 وسمي أي حال الغنى ما عارف بذلك الموضع أو طول السهم
 ربح من مفعول وكذا واثم شوقه **قال الشيخ**
 على أنه ركن الحاق العلاقة لوقوع الفصل منه وبين فاعله
 بالمفعول **قال** **أما** عن أمن رثم وأمر رفع
 ومضيق **لعينيك** من ما الشون وكيف **أما** اللغة
 رسم الدار انزما وأمر ادخ المربع والمضيق المظ
 الريع والنصف والشون جمع الشان وهو مؤنث في ال
 الراس وطبقها ومنها كمال الموع والكيف من وكذا البيت
 وكذا أي فطر والكيف أمن أن رسم دارا مرفوع ومضيق
 ذلك الله يعظم عينيك **و** رسم صدره **و** أمر مفعول به
 ومضيق فاعل وقوله رثم وأمر معلق بالحذف في محل رفع
 خبر وكيف **في** ما الشون معلق بحذف وفعل النصب
 حال من وكيف وكما أن يكون معلقا بكيف **والاستشهاد**

تجاء في البيت أرفع والنصب والجر

على ان المصدر قد يضاف الى المفعول مع قد يضاف قال
 كقولهم لا تبت ما لات نفع دعا الخير وقد يكون مذكورا
 بغيره رفعه كما في قوله ابن رستم وارب مرجع ومضيف
قال الشيخ ضيعت الكناية اذ اذاه كمال
 البرازير ارضي الاول اما اللفظ الضعيف خلاف
 القوى الكناية الضراير كمال الطين يراخي اي يؤخره
 ويطول العرق ضيعت بغير مبتدأ محذوف اي هو ضيعت
 والكناية مصدر واعداده منصوب **والاستشهاد**
 على ان المصدر الموقوف باللام عن الكناية على عمل فعله
 ونصب المفعول وهو اعداده وان كان في الحقيقة وقبل
 منصوب بمصدر محذوف موقوف لانه وقد يربط الضعيف
 الكناية اعداده **قال الشيخ** التي فظوا غورة بالغير
 لا ياتيهم من ورايتهم تظف اما اللفظ العشرة
 القليلة والوارد بغيره كقولهم قال كذا وكذا ورايتهم
 ياخذ كل سقية غصبا والوارد ايضا ولد الولد
 وهو المراد منها والنظف بالتوكيد التظف بالعبارة كمال
 الشيء اذاف **والاستشهاد** على انه يجوز حذف
 لكون الجمع في اسم الفاعل الموقوف بلام التعريف مع نصب ما
 بالمفعول لانه التحصيف كما في الحافظ **قال الشيخ**

ولت بالاكبر منهم **قال الشيخ** واما الغرض للشكاية البيت
 كقولهم لا تبت ما لات نفع دعا الخير وقد يكون مذكورا
 بالاكبر منهم واما الغرض للغالب وقيل المراد
 بالجمع الذهب والفضة ونصبهم التخيير **والاستشهاد**
 على ان من يفتن في قوله ولت بالاكبر منهم غير متعلق
 التفضيل بل متعلق ببيت او بالاكبر المحذوف او بغيره
 كما في رماحه لا يرمي فعل التفضيل مع التام ومن **قال**
الشيخ مررت على وادي السباع ولا اري
 كوادي السباع تظف واديا اقل ركبا توة
 توة **قال الشيخ** واخوف الاما وفي التمدد ساريا وادي
 السباع وادى مووف الركبا العاقلة الثانية الكس
 وقوله وفي حقا تة **معنى البيت** مررت على وادي
 السباع ورايت توقف الركبان وادي السباع
 اقل من توقفهم في سائر الاودية وان وادي وادي السباع
 اخوف ساريا جميع الاودية الا من حطت التمدد حال كونه
 ساريا او بالوقت وقاية التمددات **والاستشهاد**
 على انه يجوز تقدم التفضيل على فعل التفضيل في غير
 تيم كما انه تقدم التفضيل عليه وهو وادي على فعل التفضيل
 وهو اقل من غير كونه **قال الشيخ**

الاستشهاد على ان
 الاستشهاد على ان
 الاستشهاد على ان

في حنا العبد

منزلة في بني نعيم. والحق بالجازة في سترها
 قوله معنى البيت ظاهر **اعراب البيت**
 اعراب البيت كاستقبال وانكر فعل وقوله ستر في
 اي زكنا وستر في مفعول وقوله بني نعيم كلام احسن
 مجوز بالهم متعلق وقوله والحق فعل في علم مستتر في
 اي الحق انا بالجازة ومجوز متعلق به والحكمة عطف
 على الجملة التي قبلها وقوله سترها الفاعل المستتر لان فاعلا
 سترها ما بعد ما يعنى ان الحق بالجازة سترها
 واللفظ لاطلاق كان في ظاهره وهو فعل وقوله ستر في
 وتغير الكلام ان الحق سترها **والاستشهاد**
 يجوز نصب بان المعترض بعد فاعل البيت في مفعول
 السمع وان لم يكن امر او نهي او استفهام او نهي او عرض
قال السمع لا شبهة في خلقه وانما في قوله عاثر
 عليك اذا فعلت عطف على قوله معنى البيت الخلق
 الطبيعة وحركات الاموال والاسكان ايضا جاز
 على ان يكون ضمرا لفظا شبهة احد مفعول وتغير انت
 مشددا فانك اذا فعلت ذلك يكون عاثر عطفها ونصب كان
 بعد الواو في جواب النهي **والاستشهاد** على انه يجوز
 نصب بعد الواو والعاطف بشرط ان احدهما الجملة والآخر

عبد في قوله سترها يعني ان سترها في سترها
 في زمان قريب من السبب كون الفعل في
 صيغة على ما ذكر في القواعد

اي الفاعل سترها بالواو في سترها

نحو ان ينفك عن سترها فان البيت عطف على سترها

والثانية ان يكون فيها امر او نهي او استفهام او نهي او عرض
 مثال البيت قوله لا تشبهه خلقه وانما في اي وانما
 ناهي يعني لا يمكن منكن نهي وانما في قوله وانما
قال السمع كقبح عبادة وقوله عاثر
 اي في ليس الشفوف العبادة العبادة في قوله الكسبة
 وقوله البيت كناية عن السور والشفوف جمع شف
 وهو ثوب رفيع معنى البيت وانما نقب عبادة
 مع سر والقلب وطمح احب الى ليس في اب
 لغنية رفيقة مع عدم السور **اعراب البيت**
 نقب عبادة كلام اصناف مبتدأ واللام في جواب القسم
 محذوف تقديره وانما نقب عبادة وقوله وقوله عاثر
 الواو للعطف لقوله معار مع منصوب بان مقدم
 وعينه فاعله والجملة عطف على قوله ليس عبادة وحب
 خبر المبتدأ وهو فعل التفضيل وقوله سترها عاثر المبتدأ
 واللام في مجوز متعلق وقوله ليس الشفوف كلام
 اصناف مجوز من متعلق ايضا **والاستشهاد**
 على انه نصب الفعل المضارع بعد الواو والعطف اذا كان
 المعلوم عليه استنادا لزم عطف الفعل على الكلام
قال السمع ان لا يفرق بين العبادة في قوله

الشفوف جمع شف وهو ثوب رفيع

العيسر كذا السدق **اما** اللغة العارة جمع العدة وليس
 بكسر الهمزة بل بفتحها التي تحذف الياء منها واما في بناء النوع
 لانه يقال صرفنا زجلا **والله** امة في ظرف وجدة ما جاز
 الشرط ونصرف الجمل في محل نصب مفعول ثان لثبته ما معنى
 البيت اي كان تصرف اليه في العدة في ظرف العيسر المفعول
 لثبته ما يمكن ان يكون الضمير عارة الى التوشتا فم في البيت
 الت بقة من العصبه **اعراب البيت** ابن في الكلام
 التي زادة وهو ظرف مكان متضمن لمعنى الشرط ونصرف في محل
 مفعول مع مجزوم وفي قوله مستتر فيه وما مفعوله والباء في
 اي تصرف انت وقوله كذا ما مجزوم بباء جواب الشرط وهو
 فعل في افعال العلوب وقوله مستتر فيه اي تصرف نحن
 والعيسر مفعوله وكذا ما ظرف له وهو مفعول في جانب تقدير
 تصرف العيسر الى جانبها وتساوي جاز ومجور
 متعلق بتصرف الجمل في محل نصب بانه مفعول ثان لثبته
الاستشهاد ان ابن جزم تصرف ونحوه **قال**
ابن في ما نقله في **ترتيب** **روايف**
 البيت **ونشأ** **اما** اللغة من علقته في الفا
 وهو الرؤية والفرد الوز والفرد بن بفتح مفرد بن
 الرجان الاضطراب الروايف جمع رائف وهي حبة

قوله ترتيب الضبط بفتح الهمزة
 وفي قوله
 الروايف جمع رائف وهي حبة
 حبة بالحاء

وفي حبة البنية وقيل المقعد وقيل المخل البنية
 وهي طرفة الذي على الارض من الالب ان اذ كان قائما
 والالبية معروفة وهي لغة الهمزة والاسنطة في التوفيق
 والالبية على والمراد به هنا التوحيك من قولهم اسنط الله لثبته اذا كثر
والاستشهاد على جزم الفعلين في الاستشهاد المستقيمة
 بفتح الشرط كما في قوله من علقته في **ترتيب** **قال** **ابن**
 من عارة نقشوا صنوه ناس **نحو** خبر ناس عند ما خبر نوب
 العسوا كاستدلال بظن ضعيف وقصدته وعشوت عنه
 اي عرضت عنه وقال صاحب الجواهر هو ابن فارس في الله
 يقال عشوت ان زلوا اثبتا را حيا هدي وقدي معنى
 البيت من عارة اي ايتا الخاطب في الحمد وفي عا شيا
 الى صنوه ناس التي توفد الخفاف وقاصد لها كذا ناره
 خبر ناس وعندها كان خبر موقد وقيل مع عرب
 الخطاب رضي الله عنه هذا البيت فقال خبر ناس ناس في م
 وخبر نوب هو الله **اعراب البيت** مستكلم شرط وانه
 مجزوم بباء ونقشوا ضروف فعل تخطى من الشرط وجزائه
 وهو في محل نصب بالخال اي عا شيا لا لا في راع اذا تخطى
 منها ان شئت رفع على الحال والاشيت جزم على الكبد
 ونحوه جزاء الشرط وخبر ناس مفعوله وعندها ظرف وخبر موقد

في حبة الشرط وانه مجزوم بباء

وقوله الخ صفة زائدة هنا تقتضي مفعولا واحدا
 لانه من وجوب الضالة **والاستشهاد** ان من جزم
 فعين **قال النحوي** فاصبحت ان تاتيها تكتبها
 كلاما كتيها تحت رجلين ب **ب** اما اللفظ لم يثبت
 ان جازي دخل بعضه في بعض وقال ان جازي
 المنطرب والصير في تاتيها والصير في تاتيها وكريها
 المحطة الشفيع اي كمال الشفيع **والاستشهاد** على
 جزم الفعلين بالاما التضمين بغير الشرط كان في ان تاتي
 تكتب **قال النحوي** اذ في التزم كذا فيضا كل
 يثبت **وما يتبع الالام** والامر بفتح **اعراب البيت**
 اذ في فعل واحد في الفعل الغيوب والعمر مفعولا واحدا
 واما قضا صفة كثر او كل بغير فاقضا وما شرطية وتضم
 من الفص نقص والالام فاعلم والامر مفعول عليه وتضم
 من باب علم **والاستشهاد** على ان ما والشرطية جزم فعلين
 كما ريت **قال النحوي** واذا انصبك من كذا كنية
 ما صير فظا فية **فختلج** لانا اللفظ كذا في جمع خاتمة
 كالتواي جمع ما يثبت كنية واحف كبات الامر مفعول
 كنية اي خيرة وكتب فلان فهو مفعول بفتح الفاء والظن وقيل
 ما اظلال ان فوق راسه كاستحاب الانكسار لا كنية

جازي مفعول واحد لانه من وجوب الضالة
 من فعل الغيوب في التضمين
 كما ذكر في الموطأ
 ان جازي مفعول واحد

قوله ما يتبع الالام ان كنه لانه من
 بفتح الفاء في التضمين

والاستشهاد على ان من الفعل الغيوب
 مفعول واحد لانه من وجوب الضالة
 قوله واذا انصبك من كذا كنية
 في التضمين

الا كنية في حال استلج اي سكنا معنى البيت
 اذا اصابك حادثه من حوادث الزمان فاجبره على كل
 ظلمة ونعم سكنت **والاستشهاد** على انه جازي
 من العرب جزم الفعلين باذني مفعول **قال النحوي**
 واحفظ ودعك التي استودعها يوم الاغارة ان
 وصلت وان لم **اما اللفظ** الوديع ما يودع الاصل
 ويقال ودعك اليه ما اي دعه اليه يكون وديعه عنده
 واستودعته اي تحفظه **والاستشهاد** على انه جازي
 حذف الفعل مع لم جازية وهو شاذ **قال النحوي**
 فاصبحت فجايتها فجا راسوها كان لم يوسى اهل
 من الجوس توتيل **اما اللفظ** الصبي الغداة والمكان
 جمع الحقة وهو المنزل المكان الذي به اهل والبقار
 جمع قعر وهي الحارة التي لا نبات بها ولا ماء واكرسوم
 جمع رثم وهو الاثر والاهل اهل البيت **معنى البيت**
 صارت من زل حبيته فجا راسوها كان لم يوسى
 اهل يوسى الجوس ولم يوجد اهلها فيها **والاستشهاد**
 على انه قد يفصل بين لم جازية والفعل الجوزم جازي
 الشوكا ريت في قوله كان لم يوسى اهل من الجوس توتيل
قال النحوي وان اما خليل يوم سحبه يقول لانه

تكملة قوله فجايتها فجا راسوها
 في التضمين

في قوله استودعته اي تحفظه
 في التضمين

والاستشهاد على ان من الفعل الغيوب
 مفعول واحد لانه من وجوب الضالة

فالي ولا يوم **اما** الله فمخيل الغير الخيال السبعة
 اجمع من سبب بالشرعيات في نوع اليوم **بما** ان
 ويرى فيهما **واعا** البيت انما فعل الشرط والعبر من
 منصوب لا مفعول انما قوله خيل قال له ويوم
 ظرف يقول **فرا** الشرط لا يسبب انما وما في هذا
 هكذا اعراب هذا البيت بعض الشرع وكما تقول الصواب
 انما لان النسخ والى من راء غائب خبره ولا يوم مطوف
 على لا غائب وتقدم خبر البطل **علا** **والاستشهاد**
 على انه رفع يقول مع انه جواب الشرط **واما** فعل الشرط
 من فرك فترم **لما** **فرا** الشرط **قال** **الشرع**
 يشهد **فرا** والى كذا **فرا** الخزن قد كانت فراخا
 يتوضعا **البيت** **اما** الله واليه اباذنه
 التي يتبعها الكمال والفقر الخيال والحق نوع من الطيور
 والزن الا من الضلعة فراخا جمع فرخ بوضع جمع
لما **البيت** **الشرع** **فرا** الخزن خبر كون كسرها العبر
 وكان مع كسرها خبره مقدم عليها وهو قوله فراخا والخبر
 خالصة **والاستشهاد** **علا** ان كانت لغير صارت
 كما وقع في هذا الشرع **قال** **الشرع** **فرا** خبر كون كسرها
 صفان شاميت **وا** **فرا** خبر بالذي كنت شاميت

من اجمع وهو الشرح
 والاعراب لهذا الوجه لا يخرج من الوجه الثاني
 على ان لا يرد في يوم
 الاستشهاد في قوله
 وآدم التين التي جنتون على ارض العباد
 ومن لم يسمع من ابي بكر بن محمد بن النعمان

اقنع **اعا** البيت اكس مبتدا منصحا خبر ما
 وشاميت بدل من صفان **وا** **فرا** خبره وفي المبتدا والخبر
 احداهما شاميت **وا** **فرا** خبره مطوف عليه وقوله بالذي
 متعلق بالخبر وكنت اصنع صلا الذي **والاستشهاد**
 على ان كان قد يكون فيها ضمير ان من وقع يقع بعد ما
 جملة تفسير ذلك الخبر **قال** **الشرع** **علا** **الشرع** الذي
 استيت فيه يكون وراه **فرا** خبره **اما** الله
 كرتب الغم الذي ياخذ النفس الفرج بالخير وبالجيم هو
 الفرج للعلم والكره **مغتاليت** على الخزن الذي
 استيت فيه ومثرت واقفا فيه يكون وراه الفرج
اعا **البيت** **علا** فعل في افعال المعاني **بما** **الكره**
 والذي اهم موصول قوله استيت فيه جملة فعلية صليته
 وهو مع صليته صفة الكره وقوله يكون في افعال المعاني
 ووجه اهم وقرب صفة له وقوله وراه **فرا** خبره يكون مقدم
 على اهم وجزه خبر عنه **والاستشهاد** **علا** **الشرع**
 استعلاك دفان خبره فعل ماض مع خبره **قال** **الشرع**
 ربع عفا الله طولها **فرا** **فرا** كذا في قول ابي العباس
 الربع بفتح اراء المنزل وعفاه درسه والي من عفاه
 بخوة محوا ويقع بعفاه وقوله ربع مبتدا وعفاه الله

الاستشهاد ان كان في البيت من المبتدا
 على ان لا يرد في يوم
 الفهم

و استنشاد علی مقام حضرت استغاثه
لی آن بحر فصول مع آن حبیب
آل طبع آباء الوفاق حشر
بسی بنیاده
خواجه خدای اول
اوکل بند

بجانب تاریخ ایام ذوالحجّه و زیارتگاه غریبه سالار

800-451-7273

2315

فلا تفتقن بفسم ولا تفتقن في نفس من اياي
ولا تستهدا عيان الامم ففسم اياي وحب اياي
ايها فترج بعينور وودد البغ فافترج وفسم
مختفي كرسد ربي
سكرا اياي وفسم اياي ففسم

مقام اعلیٰ کے مجاہدین کی طرف سے

توافق فروش و خرید و بارها و بارها
زیاد و کمتر نفع و ضرر می باشد
بخصوص این

و قول حرف الجر عليه وجه يتناول المعنى لكان كقولك قلت
ثم تم يمينه اى من جانب يمينه وقول ات عن يمين يمينه
اى من جانب يميني مرة **قال السمر** عدت من غلبه
بعد ما تم ظنوا بغيره وقيل من قبض يمينه **الظن** الكبر
المجوا غايه العيش فصل العاد والمطاع الى تسع لاعرفها
صليوا اى صوما **والقبض** ما شقق من شوارب يمين اليد
الغفران الذى يبيد من سكر **والبحر** المفاخر اى يحل اكله **ابن**
فيما قوله عدت فصل من افعال ان فسته واما انما لفظا عليه
مستحق **وتعطف** من افعال او من صدر رية اى بعد ما
ظنوا بغيره **فصل** من محل النص خبر عدت وقيل من المحقق
كانت من ايمانها وكان في البيت ثمان واثمانه متعلق
بعدت جاز وكونه او يكون قوله بعد ما خبر عدت وتصل حلة
خالية او خبر بعد خبر **قال السمر** يفتك من ثمن كالبرد
المكتم تحت عابن انوف ثم **البرد** حب الغمام والنم
المذاب **والعوابن** جمع عرين وعرين لانه تحت الحجاب
وهو اول الالف وشم مع اشم يقال يركب اشم الالف وهو
من اشم وهو ارتفاع في فته الالف مع استواء اعلاه
قوله تحت في ظرف افعاله **الفتح** وقد روى **ابن** يمين
ثمن كعاج **جمع** يفتك من ثمن كالبرد والنم **والبحر** الكبر

۵۴۶

مذہب

والاستشهاد على أن الخاف في قوله كاتبروهم فربما
دخول عليه لأن الخوف على الخوف لا يدخل ضمنه أن الخاف
منه بمعنى المثل **قال السعدي** حتى الذنابات بشمال
كثبان ولتم أو عال لها أو أقرابا **قوله** حتى تنبت مدحرجات
المحلاة أي بعد قوله والذنابات بالزوال المجرى بعد ما فون
وبعد عما منقوطه بنقطة من تحت أهم موضع قوله
كثبان أي فربما **يقال** ما من كثبان أي قريب ولم يجر
أهم صغير **والاستشهاد** على دخول في التشبيه على الخبر
في قوله كما وذلك قيل **قال السعدي** **قوله** ألا ليتما هذا الصغار
إلى حماننا ونصفه فقهدي **قوله** ألا للتبنيه وما ليتما كاذبا
وهذا الختام بالنصب أهم ليت على جعل ما زابن ولنا خبره
والحمانات أي مع حمانات ونصفه على معنى الختام قوله
فقهدي صلابا على السكون وكسر الشرح وهو من حذر
الرفع جزمه بدار محذوف أي فقهدي **والاستشهاد**
على جواز ما أن يكون ما في قوله ألا ليتما كاذبا أو غير **قال**
السعدي **قوله** ما كنت أظنك **قوله** وحببت عليك
عقوبة المشجر **قوله** ما كنت أظنك **قوله** وحببت عليك
مفعول فقلت وأنا وفيه خطا بل ذكره في **والاستشهاد**
على أن الحفظة دخلت على فقلت وهو ليس من دواخل المبدأ

وادی صحرای شش‌میلک افقت سلام
شش‌میل زادگاه شش‌میلک افق
افقت سلام و حبیب علیه السلام
بکرده

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

و اجوابه مذكور في شرح **قال** **ع** فلو انك
 في يوم الرضا ست **ع** و انك لم اكل و انت صديق
 قال صاحب الطهران الكافي و انك لم تاكل و انت
 مخاطب امرأة **ع** و انك لم تاكل و انت صديق
 التي احبته لم تجبه و مع ذلك اكل مما سالت حتى لو سالت
 و انك لا تبني و ذلك ما لا يخفى انما و انك لا تبني
 ايات الغفران الرواية بتذكر الصلوات في البيت و انك لا تبني
 لغفنه باجود حتى لو سالت في الجبال و اوق مع اوليائه لا جاء
 الى ذلك كراهته و ان سالت في ذلك انك لا تبني و انك لا تبني
 ست التي خبره و انك لم تاكل و انك لم تاكل و انك لم تاكل
 صديق جليلي **ع** **و الاستشهاد** **ع** ان الخففة
 حلت في غير غير ان ان المقدور هو الكافي **قال** **ع**
 و تحرق في القون كان ثيابا خفان **ع** انما الصدور و
 ثنية خف و القياس ان يقول خفان لان ما ان ثانيا
 لا يخفى من الثنية ان خفان و ان ان الاله حذفا
 ما لا يرد في اي رتبته يروح لونه و ثيابه كحقيبي
 في الاستدانة و الصدور **و الاستشهاد** **ع** ان كان
 طويلا لم يخل فيه **قال** **ع** يا ليت ايام الجنة
 زواجها اذ كنت في وادي العقيق يا ليت **ع** البيت **ع**

و انما العقيق و انما العقيق و انما العقيق
 و انما العقيق و انما العقيق و انما العقيق

لروية يريد انهم البتة ايام الشباب و العاشق العقيق
 و ادي الطهر المديته قوله يا محرف ذاك و انك لم تاكل
 ان لا تسجدوا **و الاستشهاد** **ع** انك لم تاكل و انك لم تاكل
 بعديت و اجواب مذكور في شرح **قال** **ع**
 و اذاع دعائهم ليبي الى التمدى فلم يستجبه فذكر انك
 فقلت اذاع اخرى و ارفع الصوت و تكلمه لعل في المغوار
 فريبت الذي الفتح الجود و رجل من بني جلود و المرو
 همت العطار و رجل من خوارى القائل و قوله دعوة تميز لقوله
 و ارفع الصوت و يكمل ان يكون مصدرا لا وقع **و الاستشهاد**
 على ان لم يمت حرف جود و لم يقل في المغوار لان
 اما الاستدانة مصدرا ال غير الكلام كما يكون لالف

و انما العقيق و انما العقيق

لمانه النصف من شهر

الحمد لله على نعمه و لا رسول فضل السهم
 و قد تجزى التيق من شرح ايات المتوسطة
 بعون الملك القدير في العبد
 احضر المعرف في البيت
 ابي بكر محمد بن
 الفقيه
 و انما العقيق و انما العقيق
 و انما العقيق و انما العقيق

الاستفهام في قوله واما المنقطعة فثبت احد الطرفين عند النكاح لما قبل ام وما بعد على الحكمين لا غير
عنه الكلام الاول وسر وعني استفهام مستفهم فني اذن بمعنى بل لاني نزل على ان لا وضع
على نحو قولهم انما لا بل ام شاة يعني بل ام شاة او بمعنى بل التي تكون لانها ام كلام
الكل ام؟ لا لانه اذا كان العطف كان قوله ام يقولون اقتربه وقوله ام اخذ مما يحل
نات وفيها مع من اللفظ الاستفهامية نحو انما لا بل ام شاة او اللفظ الانكاري في نحو
ام يقولون اقتربه وقد يحكي الجواب وحسن كقولهم ام انما خير من هذا الذي هو بل اذ كان
الاستفهام هنا وكذا اذا جازت بعد ما اداة الاستفهام كقولهم ام هل تنوي الظلمات
والنور وقوله ام من هذا الذي هو جندكم وقوله ام كيف ينفع بغير العلق؟
ريان الف اذا ما تفتن باللبس ولا يكون ما جوام وما قبلها على الحكمين سميت
منقطعة وسميت الاو متصلة تكونها مع اللفظ التي قبلها كاتي وجوب المنقطعة لا ونعم
استفهام متانف وتماثلها اذ عليها المفرد والجملة بخلاف المنقطعة فانه
لا عليها الا الجملة فان هرف الجزئي نحو ازيد عندك ام عرو عندك او مقدرا احد ما كونهما
لا بل ام شاة اي ام من شاة فالجواب انما لا بل ام شاة لا يجوز حذف احد جزئي
الجملة بعد المنقطعة في الاستفهام لتماثلها لولا اذ كان الاستفهام المفرد بغير اللفظ
لم يثبت بالمنصل

رض احمد الله

الاستفهام في قوله واما المنقطعة فثبت احد الطرفين عند النكاح لما قبل ام وما بعد على الحكمين لا غير
عنه الكلام الاول وسر وعني استفهام مستفهم فني اذن بمعنى بل لاني نزل على ان لا وضع
على نحو قولهم انما لا بل ام شاة يعني بل ام شاة او بمعنى بل التي تكون لانها ام كلام
الكل ام؟ لا لانه اذا كان العطف كان قوله ام يقولون اقتربه وقوله ام اخذ مما يحل
نات وفيها مع من اللفظ الاستفهامية نحو انما لا بل ام شاة او اللفظ الانكاري في نحو
ام يقولون اقتربه وقد يحكي الجواب وحسن كقولهم ام انما خير من هذا الذي هو بل اذ كان
الاستفهام هنا وكذا اذا جازت بعد ما اداة الاستفهام كقولهم ام هل تنوي الظلمات
والنور وقوله ام من هذا الذي هو جندكم وقوله ام كيف ينفع بغير العلق؟
ريان الف اذا ما تفتن باللبس ولا يكون ما جوام وما قبلها على الحكمين سميت
منقطعة وسميت الاو متصلة تكونها مع اللفظ التي قبلها كاتي وجوب المنقطعة لا ونعم
استفهام متانف وتماثلها اذ عليها المفرد والجملة بخلاف المنقطعة فانه
لا عليها الا الجملة فان هرف الجزئي نحو ازيد عندك ام عرو عندك او مقدرا احد ما كونهما
لا بل ام شاة اي ام من شاة فالجواب انما لا بل ام شاة لا يجوز حذف احد جزئي
الجملة بعد المنقطعة في الاستفهام لتماثلها لولا اذ كان الاستفهام المفرد بغير اللفظ
لم يثبت بالمنصل

رض احمد الله

الأعراب
يخبرون عن عتبات عبيد
أفدت واعتربا إلى ازلت عندك وما
ويجلى لك من شفاة اعربا رطل عن عتبات اذ انبثا والاخر
نبيك انك لا تكن اذا قلت حسن زيدا علوم قوم بل بعرفا بغير
او مستفهم فاذا الضب زيدا يتبين ان المراد من الضب واذا فحتم علم ان المراد من الضب
واذا جرت مع رفع حسن فلك ان المراد من الضب واذا فحتم علم ان المراد من الضب

بكر

بكر

شرح ديباجة الوافي
شرح الحاشية في التكملة

يَا اللَّهُ يَا حَفِظُ يَا كَيْسُجْ

منه
ينبغي للطالب ان يكون في العلم ان يكتب هذه الحروف
في ظهر الكتاب لان الله تعالى جعل الحروف حافظة وخافضة
من الحروف ان يجعل طالب العلم هذه الحروف في صدره
من العلم

○ ۳۳ ص ۱۱۱

اقول بانه مجيد

يقول قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان الله قد ارسل اليكم رسولا منكم فاعترفوا له وكنوا له عبيدا فاعترفوا له وكنوا له عبيدا

قوله على جلال الفرق على العظمى العظمى بغير حجب

بسم الله الرحمن الرحيم

انتم افصح بالتحديد بعد التبيين بالنسبة لكون اواخي
شئ من مواجب شكره على ما لا يتناهى من بوابه وبن ابنى
هذا ان الله اعلم انتم انما رغبتم من انوارى وانا
صيغة المضاف الى المبتدئ على انتم انتم رغبتم منى رغبتم
للموافقة بين الحمد والمجود عليه من نعم الله تعالى اى كان
الا انه لا يزول بحدوثه في حقوق دائما فلهذا كان منسوبا الى
بجاء لا يزول بحدوثه اذ اليك فالحمد اذ عاينته
والنعم حقيقة واما كيفية دلالة هذه الصيغة على
المذكور فيها انما الى علم الله تعالى علم خاص بذاته
ويدل على سائر صفاته الكمالية دلالة انتم انتم من قبيل
دلالة خاتم على كبره وما در على الخلق على عظم جلاله
في الصبح جلال الله عظمته ثم ان هذه الاضافة من قبيل
اضافة النعم الى الخاص لان العظم المضاف اليها
هي عظمته وسمى من افراد طلق العظم والمقصود

في الصفات فقط والله اعلم

المبالغة الكمال من ثبات العظم بالعظم بالاضافة وهذا
في المعنى كما يقال جل جلال الله وربما يؤتى منها اضافة
اشئ الى الغيبة والبطالة باق من قائل **محمد غزالي**
بيان كمال حبه وانتصابه على المصدرية من جهة
وهذا قول بالجواز والاقوال بالحقيقة مضاف اليه
لصفة المصدر **بمطابقة جلاله** الجلال الحسن وعمل
الجلال والجلال على المطالبين ليس من اللغة **واشكره**
عظمه على حبه والضمير راجع الى الله والشكر لا يكون
الا على الفواضل والحمد اسم فلهذا رتب الحمد
على الفضيلة الذاتية وخصص الشكر بالافضل
فقال **بجزيل ثوابه** الجزيل العظيم من الجزل والثواب
العطاء والاضافة من قبيل تنقيح عامة وجزيل
قطيعة فاني **لم** لم كم بجز الوصف
على الموصوف كما هو حكمه وانكسب الجاز فلهذا
لما فيه اليك بعد الابهام وهو دفع في نفس الشئ
شكر معتقد بيان كمال شكره والكلام فيه
على قياس من في الجملة **بمطابقة وقامه** وما صدر
ميمان بعبارة واحدة كقولنا لا لفاظ المتعددة
بعبارة واحدة غريب في الخطب لانهما يطالبان

في الحقيقة

البيان
من ان العظم والجلال
من ان العظم والجلال
من ان العظم والجلال

محقق ولم اترك الجازم

مختصر
تاريخ

فالشدة المشهورة ثمانية في الحقيقة وعلم ان شدة
لفظ الصلوة بكلمة اعلم انما هو بطلان معنى النزول اي ادعاء
انهم ينزلون اربعة على سيدنا محمد قوله محمد عطف بيان
سيدنا المتعقبات اي المكلفين بالثقلين **بأن طلبة**
اي ما رواه الشيخ **وحمل له** اي احدهما اي بيان حكم
الصلوة **والمستعين** لا ذرا اكره ما يبي بضميه **والآية**
تقديم التعقيب على الال كونه تقديم الحرام على الحلال في انما
معاينة السجدة فان قيل من الاجزاء خمس بكسرة فانه
منهم وليس فيهم واما لم وهو بعد ذلك فليس العلم
من المطلق السبب وادعاء المسبب **وبعد** اي بعد
الحكمة كذا في الصلوة على نبينا وهو يعني كونه من الغايات
ولها هو ال ثلث اضافتها وتركها مع جعلها بميتة وهي
معروفة بها وتركها مع جعلها ميتة فيها بميتة فيها الظهور
شبهها مع كونه في الاشارة الى الغير **فان**
حي بالالف المنة وهو **دائما بعد** طرفا قوله شرحة ثانيا
ان شرحت كتاب الكافي في النجاة **اول** اي شرحا
اول فوصفه المصدر المحذوف عن كونه مرتبة اربع ضربا
وانتصابا على المصدرية مع **ايضا** مع طرف مستوف
وقع صفة لشرحا **اول** اي كائنا مع كونه كثيرة **واجوب**

فقد ارجع جوابه وصلا لينا في ليلة ثمان
عاشرا وقلت ان اجوابه الطيف وحوار
سبب النور والظلمة من هذا النور
كان فورا في سون لا نعام وحوار
الطعام والنور والظلمة

قوله العجبه وآله الى شفاء عده
قوله العجبه وآله الى
قوله العجبه يعني من
كاتبين في علم الكواكب والبلد

[illegible]

والتجارت كثيرة فكثر في المعنى صفة للشلاشة
 فان قيل فما التجارات اعمال الولا والابوة فقلت
 هي اصل المسئلة والمغا صيفان فتركة الاراء والى التجار
 والاسولة عليها والابوة عنها **شرح** جرفا في شرح
 ثانيا مقتصر حال من فاعل شرحه على محل الفاظه
 وشرح معانيه والاشارة بآية عطف على محل
 التحليل فركبانه ومبانيه يريد بها اصول الجملة
 لانها هي الفصول المفصلة **الاباد** استثناء
 مفعول استعطف فمقتصر اي يقتصر الكل حيال
 الاجسام ذراتها وزفيره عن محل التحليل الى كثرة
 القواعد مع ذكر **عزل** كثر في ظرف مستقر وقع
 حاله مقتصر او العبر راجع ككسب وجعلته عطف
 على شرحه **رسم** حذرة **الامر** الرسم الاثر والمعنى
 وجعلته ليكون رثما واثره من حذمت الامر لانه اذا
 كان باسم كان اثره منه فابجده او جعلته ليكون
 فيه رسم واثره وهو اسم فاسم نفس الكتاب
 في الواجه الاول والاسم في الثاني **الكبير** عالم الكائنات
 الكابل سلاله الاراء في الصحاح السلاله النطقه
 والوزراء في العرب والعجم تاحراله ولا ذالك

في قوله
 في قوله
 في قوله

الرسم الاثر ومنت الدار
 ما عرفت كسما والاسم
 في قوله
 في قوله

والدين شمل السرم والمسلمين يحيى بن علف
 ليلى وورد في الوصف في المطرحة المتخروم المعظم
 تلك ملوك الاخر آرو والوزراء صاحب سيف
 والقلم اي له ثمانان بالرياستان صلاح القلم
 جلال الدنيا والدين صاحب لقان على قياس
 زينة عدل وعمر وصوم ابراهيم عطف بيان
 لمخدوم ومما ورد فيه بن **تغش** بيان التخييل
 المشائيه المفتوحة والغيب المجاز السته وارا
 المعجزة المعقودة والاشين المعجزة وهو غير منصرف
 للمعجزة والعلمية **بيدك** تلك لقب اخوي بيان
 لهم فان الالفاب يكون أشهر في الغالب فوجها
 كانت بالبيان جدره وتمتص من العرف للمعجزة والعينه
 وزك كالمسحوق وهو بابا الموحدة الخائيه المكسوق
 واليا اثنا ثمانية الخائيه ات كره والاهل كنه ايضا
الحسنه بابو وصف الامر وذا ابيان لنسبه بعد ذلك
 نسبة منسوب الى بعض بلاد المشرق **اعز الله الفناء**
 اي غلب اعوانها على الاعداء وضا عفا قبيد اربها
 اي زاد الله مقدورها على المكيه ولا يريد زيادة الاجرة
 معون كما يومها بلفظ ضاعف بشهادة المقام

في قوله
 في قوله
 في قوله

بِسَبَبِ مَعْلُوقٍ بِحَبْلِهِ اسْتَفْغَلَ لِهَذَا الْكُتَابِ
الَّذِي فِيهِ الَّذِي هُوَ دُسْتُوْرٌ هُوَ الْوَلَدُ لِي أَمَّ كِتَابِ
يَتِمُّ فِيهِ صَوَابُ الْأُمُورِ الْكَاتِبَةِ يَرْجِعُ فِي كَوَادِثِ الْخُرُوجِ إِلَيْهِ
فَلَمَّا رَدَّ بِنْتًا بِرَجْعِ الْبَيْتِ فِي هَذَا الْفَقْهِ إِلَى نَحْوِ لَوْلَا لَمْ يَكُنْ
أَيُّ هُوَ دُسْتُوْرٌ كَانَتْ لَهَا ذِكْرًا فِيهِ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ
الْكَسْفُ وَالْبَيْتُ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ لَا يَأْتِي بِأَيِّ شَيْءٍ فِيهِ
خَمْسَةُ الْأَقْلَامِ وَبِمَنْشُورٍ عَلَى شَرْحِهِ بِالْوَاقِعَةِ فِي مَرْجِعِ الْكُتَابِ
لَكُونُهُ وَإِنَّمَا يَكُنْ الْفَاظُ وَشَرْحُ مَعَانِيهِ وَتَوْصِيلُ الْمَطَالِبِ
إِلَى مَقَاصِدِهِ وَمَعَانِيهِ جَمْعُ مَعْنَى وَوَحْلُ الْفَعْلِ وَمَحْلُ الْإِقَاتِ
مِنْ مَعْنَى بِالْمَكَانِ إِذَا قَامَ وَمَا تَوْفِيقُ التَّوْفِيقِ جَمْلُ السَّبَبِ
مُتَوَاقِفَةٌ وَهُوَ مَصَادِقَةُ الْمَصْدَرِ إِلَى الْفَعْلِ لَمْ يَكُنْ مَوْفَقًا
لِكُلِّ خَيْرٍ عَمَلًا وَفِي هَذَا التَّالِيَةِ مَخْصُوصَاتُ الْأَبَاتِ أَبَا
بَعْضٍ مَعَ وَاسْتِثْنَاءُ مَعْنَى مَا تَوْفِيقُ مَخْصُوصَاتُ مَعَ أَجْدَادِ مَعَ
أَتَمَّ عَلَيْهِ أَيْ لَا يَغْيِرُ وَلَا تَكَلُّفٌ أَيْ عَمَلٌ وَإِلَيْهِ أَيْ
أَيُّ رَجْعُ فَاذْ رَجْعُ وَالْمَاءُ وَبِالْعَوْنِ وَالصَّوَابُ
مَنْ شَرَحَ تَحْقِيقَ الْفَاظِ الْكُتَابِ

7

مسند الشیخ ابی بکر الصدیق

وقال بعضهم اثنان لكن ان يكون متعاضدا هو صواب في المذاهب
 الثلاثة **قال** وليكن يزيد ضارع مضموم محظوظ
 مما تلحق الطوارى **اقول** كالمثل هذا البيت لحرث بن خزيمة
 النخشل يريته يزيد بن نخشل **واعراب البيت**
 قوله ليكن بناء الفاعل للمفعول واسناده الي يزيد
 كما قيل له من ينيك فقال ضارع اي ليكن ضارع والضا
 هو الذي ذل وصنفه والخطبات تلزم فيزوسيلة
 والاعراب لا يملك وقوله الطوارى جمع ملحق به غير القيس
 كلوا في جمع ملحق به غير القيس والقياس ان يني ملحق
 ونظيره قوله تعالى اسند الريح لواء في جمع ملحق
 وكان اسناد الريح على ملاح او ملحات وهي الصاعقة النوا
 كذا في بعض مروج الكافية وقوله يزيد مرفوع على المفعول
 مالم يسم فاعله وقوله ضارع اي عاجز وهو فاعل الضرع
 المحذوف اي ليكن ضارع والاعراب رواية ليكن يزيد
 على البناء للفاعل والضم يزيد فليس مما نحن فيه كما لا يخفى
 له في آية من هذا الفن تأمل **قال الشيخ** الامام جازان
 العلامة في متن المختصر من ابيات كتابه
 وقوله مضموم متعلق بضاوع وان لم يمتدح على لان لا يمتدح
 براكية الفعل اي ليكن بضرع وينال اجل مضموم فان يزيد

وتضارع ضارع الطوارى
 وقوله الطوارى جمع ملحق به غير القيس
 كذا في بعض مروج الكافية
 وقوله يزيد مرفوع على المفعول
 مالم يسم فاعله
 وقوله ضارع اي عاجز وهو فاعل الضرع
 المحذوف اي ليكن ضارع
 والاعراب رواية ليكن يزيد
 على البناء للفاعل والضم يزيد فليس مما نحن فيه كما لا يخفى
 له في آية من هذا الفن تأمل

فان يزيد كان ملحقا وظاهر الاذلال الضعفاء **والشاهد**
 على انه حذف الفعل لقيام القرينة الدالة عليه والقرينة
 فاعله على حاله لانه لما قال ليكن يزيد كان ساكنا ليقول
 فليكن فقال ضارع اي ليكن ضارع **قال**
 ولو انما اشق لادق معيشته كما في ولم يطلب قيل
 من المال **اقول** معناه ظ لا يحتاج الى الي
 وتمام حقيقة في الوافية كشف الكافية **والشاهد**
 على ان كذا ولم يطلب لوتنا زعا قيسا من المال لزم في
 المعنى الجماع النقيضين وهو انه يلزم ان يكون طائبا لغير
 من المال ان يكون طائبا لكا حقة ارجح العقائد
 في كشف الكافية **قال** قسم بآية التوفيق
 عمر ما فتشها من ثقب ولا دبر **اقول** فتنه انه انى كرا
 الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال ان اهل الجنة واتي
 على فقه دبر اذ عجا نقباء فقال عمر رضي الله عنه ما بها ثقب ولا دبر
اما الاعراب قسم فاعل ضارع وقوله بآية متعلق
 على قسم قوله ابو حفص فاعل قسم كنهه غير المتوهم
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقوله حفص مجوز
 على انه مصنف اليه لقوله ابو **اما الله** قوله من ثقب
 يقال ثقب البعير بكسر الهمزة وفتح القاف وله دبر الدبر

هذا البيت
 من المثل

وتضارع ضارع الطوارى
 وقوله الطوارى جمع ملحق به غير القيس
 كذا في بعض مروج الكافية
 وقوله يزيد مرفوع على المفعول
 مالم يسم فاعله
 وقوله ضارع اي عاجز وهو فاعل الضرع
 المحذوف اي ليكن ضارع
 والاعراب رواية ليكن يزيد
 على البناء للفاعل والضم يزيد فليس مما نحن فيه كما لا يخفى
 له في آية من هذا الفن تأمل

وتضارع ضارع الطوارى
 وقوله الطوارى جمع ملحق به غير القيس
 كذا في بعض مروج الكافية
 وقوله يزيد مرفوع على المفعول
 مالم يسم فاعله
 وقوله ضارع اي عاجز وهو فاعل الضرع
 المحذوف اي ليكن ضارع
 والاعراب رواية ليكن يزيد
 على البناء للفاعل والضم يزيد فليس مما نحن فيه كما لا يخفى
 له في آية من هذا الفن تأمل

وتضارع ضارع الطوارى
 وقوله الطوارى جمع ملحق به غير القيس
 كذا في بعض مروج الكافية
 وقوله يزيد مرفوع على المفعول
 مالم يسم فاعله
 وقوله ضارع اي عاجز وهو فاعل الضرع
 المحذوف اي ليكن ضارع
 والاعراب رواية ليكن يزيد
 على البناء للفاعل والضم يزيد فليس مما نحن فيه كما لا يخفى
 له في آية من هذا الفن تأمل

جراحة الظهر **والاستشهاد** اذ جعل عطف بيان
 لا يخلص لان عكس الخطاب رضي الله عنه كان يعرف باسم
 في الكنية كذا قال الشيخ السمرقاني في شرح المغفل المستفي
 بالمكمل **قال** انا ابن التاركي البكري في تفسير
 عليه السلام تركه وقفا **اول** وقصته ان رجلا من
 بشر بن عمر لم يعرف جاره منى البيت انا ابن التاركي
 ترك تركه ليتطهر الطيور لان يقع عليه اذا كانت في
 جرة جراحة قريبة الى الموت كذا في كشاف العقب
 وشرح حاشيا المتوسل في هذا البيت **والاستشهاد** على ان
 قوله بتر عطف بيان للبكري لانه لا يخلو لانه لو كان بديلا
 العامل داخل عيسى في التقدير لان البديل عكس العمل
 والمجدل منسوخ كالمسح فكون تقديره انا ابن التاركي البكري
 وهو غير جائز كما لا يجوز العار بذي وقيل ان يقول
 لم لا يجوز ذلك بان يذهب جواز قول الواجب المائة البهائم
 وعبدنا اوبنا اذ عطف على ما في حق ما راجع الشهاب
 السبعة عبد الله التواب **قال** كم عكس كذا في جريز
 وخاتمة فاعاد حلت على عشرين **اول**
 اما العطف قوله فاعاد العطف المرأة التي عوجت افعلا
 وكذا لا الكوع من كثرة الحطب وغيره قوله عشرين

وان كان كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب
 في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب
 في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب

والاستشهاد على ان
 قوله بتر عطف بيان للبكري لانه لا يخلو لانه لو كان بديلا
 العامل داخل عيسى في التقدير لان البديل عكس العمل
 والمجدل منسوخ كالمسح فكون تقديره انا ابن التاركي البكري
 وهو غير جائز كما لا يجوز العار بذي وقيل ان يقول
 لم لا يجوز ذلك بان يذهب جواز قول الواجب المائة البهائم
 وعبدنا اوبنا اذ عطف على ما في حق ما راجع الشهاب
 السبعة عبد الله التواب **قال** كم عكس كذا في جريز
 وخاتمة فاعاد حلت على عشرين **اول**

اما العطف قوله فاعاد العطف المرأة التي عوجت افعلا
 وكذا لا الكوع من كثرة الحطب وغيره قوله عشرين

في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب
 في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب
 في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب

العين ركب العين جمع عشرة اذ على وزن عين وعل في
 التي مضت عليها عشرة اشهر من وقت ان نزل عليها الحبل
 وقيل العذراء ما نبت الا فروع وهي المرأة التي عوجت
 اصابعها من كثرة الحطب مع البيت فغيره زوقا
 جبر الحجة البيت ويقول عاكس وخلا لك من حيلة
 خدعي وحاشا لي **والاستشهاد** على انه كج من في
 كم الذي كمن لفسد بالفعل الذي بعده مع احتمال الرفع بالفتحة
 الموكات التثنية **قال** حررت على وادى السباع ولا ري
 كوادى السباع حين ظلم وادى اقل بركب انوة ثمانية
 واحوف الاما وق الله سار **يا اول** وادى السباع
 وادى معروف قوله ولا ري اي ولا ري وادى السباع
 وادى السباع وقت ظلايه وقوله كوادى السباع مفعول
 فان مفعله ولا ري وقوله حين ظلايه مفعول السباع وقوله
 بظلم وفي المصادر لولا ان ظن الظلم والظلم تاركي في
 شب قوله وادى منصوب لانه مفعول قول لقوله ولا ري
 وان حجاب ولا ري اي البصر كما كوادى السباع حان عن
 وادى ان عطف بلا ري قوله اقل منه لقوله وادى وقوله
 ركب فاعل اقل وقوله انوة كج صفة ركب وقوله ثمانية
 تمييز عن اقل وقوله وادى عطف على اقل قوله الاما وق الله

في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب
 في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب
 في كنية اركنا واخرها كذا في كشاف العقب

مستثنى من قوله ساياكم فاعلم ان الرشي
 بانه حال من غير خوف او تمييز بينه وبين غيره
 موقع المصدر **واكاستشهاد** على انه يجوز تقديم
 المفضل عليه وهو وادى الى فعل التفضل من غير ذكر
 كما انه تقدم المفضل عليه وهو وادى الى فعل التفضل
 وهو اقل من غيره ذكر من **قال** اذا غير الجوهري
 رئيس لقوى من حيث ثبت تخرج **اقول** الحق
 بفتح الهاء الغراء وقوله رئيس والركب من الشئ
 وبقية وفي الصحاح ركب الخيول ويسمى اول مستها
معنى البيت يعني اذا غير الجوان اجبا للحيث وزناك
 مجتمعة من قلوبهم لم يقرب زوال حب ميتة وهي ثم مشوقة
 يعني اذا لم يقرب زوال حبها فكيف يزول حبها وتركيبه
 فلهذا يحتاج الى **اكاستشهاد** على ان النقص هنا
 دخل على وهو فعل مضارع فلهذا لم يكد دقا فادنى
 معار به الزوال وما بلغ من نقي الزوال **قال** وقدره ليس
 بما ينسب الى العاقل والاعاقل **اقول** المراد
 بالبدلة المفاضة والبادية قوله لا ينسب للوئس
 وقوله لا العاقل وقوله العاقل في جمع يعقور واليعقور
 وولد البقرة الوحشية العاقل والعاقل في نون الطباء

قال العاقل العاقل من حيث
 يتبين
 فورا جاليتا جاليتا

في قوله
 العاقل

ذكر من الجوهري في الصحاح وقوله والاعاقل قال الجوهري
 في الصحاح والاعاقل هو الذي لا يعقل بياضها
 شئ من الشدة واحدة ابيض والاعاقل **ولم**
 قوله وبلدة الواو المعنى رب وبلدة جورة رب وقوله
 يعقل من الافعال ان قصته وانيس **قال** قوله بها
 جاز وجوز وتعلق بكذا وفي كل النسخ جاز وقوله الا
 البعاض مستثنى من انيس فمقطع مع انه مرفوع وهو
 المستشهد **قال** وكنت اري زيدا كما قبل سيد
 اذا ائنه عبا القفا والنهازم **اقول** البيت
 معزوق وقوله كنت فعل على وقوله اري مني الفعل
 وقوله القفا حلفا لراس قال سماع الجند والاعاقل
 عظمان ناسان في اللحيين تحت الاذنين ومعنى البيت
 كنت لطفه قرا كريا ذا عروة فاذا هو ليم يفعل **قال**
 بالخشنة من الناس كرمات مع العجدة والى لزم
 هذا البيت **واما اكاستشهاد** فلهذا كونه كذا
 فخرج اليه تمت هذه الرس الى بعون الله الملك

العدم
 م
 م

في قوله
 العاقل

في قوله
 العاقل

العاقل

في قوله
 العاقل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيدنا محمد وآله
قال صاحب المصباح في ديباجة المصباح اما بعد
 ذي الانعام جاعل الخوف في الكلام كاللح في الطعام **اقول**
 قوله لما كثر متضمنة لمعنى الشرط فذلك لزم دخول الفاء في جها
 لزوما اكثر يا لا اكلنا وقوله بعد ظرف في الظروف والمكانة
 لانه في جهات الست التي وضعت للمكان كان كمن استغرت منها الزمان
 لكونها مضافة الى الزمان لان تقديره بعد زمن الفزع من جهة
 الله تعالى منصوب على الظرفية والاعراضية لما قبله من تمام العمل
 وراية الفعل في العمل في الظروف فان قلت لم يكون
 ان يثبت بقوله اردت في قوله اردت ان اخطى عن معنى اردت
 بعد الفزع من جهة الله تعالى ان اخطى او بقوله ان اخطى عن
 اردت اخطى بعد الفزع من جهة الله تعالى فكذلك
 لما في ديوان في قوله فان الولد الاخر لان ان تقطع
 ما بعد ما في العمل فيها قبلها لان محو ما لا يقدم عليها لا يقال

لا يقال مطلقا ان زيد الفعل محو ما لا يقال ان لا يقدم عليها
 وقوله محو وركونه مضافا اليه بعد هكذا العرب **اقول**
 في نظر ان يكون زائرا وان يقال لا بعد مضافة
 الى الزمان وهو لو لم ان يكون بعد مضافا الى محو وهو حذف الظ
 لانه مضاف الى محو وايضا لزم ان يكون بعد مضافا الى الزمان
 والمحو مضاف الى محو كما ذكرنا واما محو فواو مثل هذا
 محو للقواعد **اقول** ان هذا محو قيل
 حذف المتعلق ثم اقيم المتعلق تمام المتعلق في فهم وقوله
 ان قد محو وركونه مضافا اليه محو وهو علم لذات واجب
 الوجود **اقول** في محو زائرا فاعطى انه صفة لله وقوله
 الانعام محو وركونه مضافا اليه لذي وقوله جاعل محو وعنه
 جاعل من الله وقوله المحو محو وعنه مضافا اليه محو محو
 الاول وقوله في الكلام في حرف محو والكلام محو ورعا
 واما ز مع المحو متعلق بجاعل منصوب بالحل على انه مفعول
 فيه غير محو بجاعل وقوله كالمح المحو في محو محو
 المحل على انه مفعول جاعل او المحو في المحو محو محو
 بجاعل منصوب بالحل على انه مفعول محو بجاعل وقوله في الكلام
 متعلق بجاعل منصوب بالحل على انه مفعول فيه غير محو بجاعل
قال صاحب المصباح والصلوة على نبينا محمد

الانام اقول في الصلوة والواو للعاطفة الصلوة
 مجوز معطوف على حمداي والواو للصلاة وقوله
 على يمينه حرف يجر مجزور والواو مع الجوز متعلق
 بالصلوة منصوب على ان معقول غير مخرج للصلوة وغير
 فيه مجزور المحل كونه مضافا اليه لينة وقوله حمداي بانه
 عطف على لينة وقوله سيد مجزور على انه صفة حمداي وقوله
 الانام مجزور كونه مضافا اليه سيد واصد سويد قلبت
 الواو ياء واو غمت الياء في الياء لما ثبت في قاعدة
 المرفيت ان الواو والياء اذا اجتمعا وسبقت الياء
 بالكون قلبت الواو ياء واو غمت الياء في الياء فان
 قلت لم قلبت الواو ياء ولم ينعكس الالف قلت ان
 الواو ثقيلة والياء خفيفة فثبت الثقل الى الخفة
 واجب عندهم قلت من اين حرف ثقلة الواو
 وثقل الياء قلت ان الواو لو يحتاج عندهم التثنية في
 الياء كركن الصنوين وسمى الشفان بخلاف الياء فانها
 تحتاج الياء كركن صنف واحد وهاهنا **فان صاحب**
المصباح وعلى انه وصحابة ثوبه **الكتب** **لام**
 اقول قوله وعلى انه الواو للعاطفة معطوف على يمينه غير
 البارز المجزور عائد الى حمداي والمجاز والمجوز متعلق بالصلاة

بالصلوة منصوب على ان معقول غير مخرج للصلوة
 اصله اول مع وزن شر قلبت الواو الف التثنية
 والفتاح ما قبلها ضمائر آل وقوله وصحابة الواو طرفة
 وهو معطوف على آل والعنيفة مجزور المحل مضاف الى الياء
 وهو راجع الى التي هي الصلاة والاسم وقوله ثوبه
 مجزور على الوصفية وصحابة اصله ثوبه من سقطت النون
 بالاصافة الى الاسم لتلايلهم اجماع الصدين والياء
 سقطت لظن وكذا في الخطا ثوبه لتلايلهم اجماع
 وقوله الاسم مجزور كونه مضافا اليه ثوبه في قال
صاحب المصباح فان الولد الاعز لازال كما هو
والى اهل الخبر **مودود** اقول قوله فان الولد اعز في
 فان الولد جواب لآ وان حرف من الحروف المشبهة
 بالفعل وهي ستة اعرف ان وان وكان ولان
 وتعل ولكن يستعمل في الهم منصوبا والخبر مرفوعا والواو
 منصوب على ان وان وقوله الاعز منصوبا ايضا على انه
 صفة الولد وقوله لازال فعل على الاصل لان فقه يستعمل
 الهم مرفوعا والخبر منصوبا واسم من مستكن في تحت لازال
 راجع الى الولد وقوله كما هو مرفوعا لازال وقوله مودود
 مرفوعا والخبر مرفوعا لازال كما هو مرفوعا مرفوعا

وخبرنا عن عمل الجاهل بالاعراب لان الجملة ليست على الاعراب
 ما لم يقع موقع مفرد وقال بعض النحاة ان سحودا خبر
 لاذال وقوله كما سمع حال من الخبر المستكن في لاذال ليس
 لان الحال قيد لعا ملة وهو ذال الولد والقيد ينافيه
 لان الاءاء المطلق يقع والاولى من القيد وقوله والى اهل
 الخبر قوله اهل مجرور بالى والخبر مجرور لانه مضاف الى قوله
 اهل كجار مع مجرور متعلق بقوله مودودا مودودا وقوله
 مودودا معطوف على سحودا لان تقدير الكلام مودودا
 الى اهل الخبر ثم اقر عاية للسمع قال
 صاحب المصباح **ما استظهر عن قول كشف**
عن كجفلة فضلة الفاعل اول قوله كما استظهر لما
 طرف بمعنى جيت له قوله على المجرور قوله استظهر فعل من
 فاعله خبر مستتر فيه راجع الى الولد الاخر وقوله خبر مفعول
 لفظ على انه مفعول استظهر واستظهر مع ما عمل فيه
 جملة فعلية مجرورة بحال على ان مضاف اليه لما وما مع
 ما عمل فيه منصوب على ان مفعول فيه لاروت وقوله
 الافاع مجرور على ان مضاف اليه بخبر قوله وكشف
 الواو للعطف ككشف فعل ما من فاعله خبر مستكن فيه
 عائد الى الولد وقوله عن متعلق بكشف وقوله كجفلة متعلق

متعلق بكشف ايضا والصبر كجفلة مجرور بالحال كونه
 مضافا اليه كجفلة وهو الى الصبر مجرور من كجفلة يجوز ان
 ان يكون عائد الى الولد ويجوز ان يكون عائد الى الخبر
 وقوله فضلة منصوب لانه مفعول كشف وقوله الفاعل
 مجرور كونه مضافا اليه بقوله فضلة وكشف مع ما عمل فيه
 مجرور بالحال على ان معطوف على كافي قوله كما استظهر قال
 صاحب المصباح **واحاط بمفرداته حفظا والنق**
ما فيه من النحوى معنى ولفظا اول قوله واحاط الواو للعطف
 احاط فعل من فاعله خبر مستكن فيه راجع الى الولد وقوله
 بمفرداته متعلق باحاط والصبر فيه مجرور بالحال كونه مضافا
 اليه بمفرداته عائد الى الخبر وقوله حفظا منصوب على
 انه يتميز بمعنى الفاعل تقديره اى احاط بحفظ بمفرداته والنق
 مع ما عمل فيه مجرور بالحال كونه معطوفا على الجملة المتقدمة
 ومى قوله وكشف عن كجفلة وقوله والنق واعرابا كجفلة
 كشف واحاط خبر جزئى وهذه الجملة الفعلية عن
 النق معطوفة على جملة احاط استظهر وقوله ما فيه ما هو
 لانه طاهر صفة مستندة الى الصبر عائد الى الموصول وقوله
 فيه ظرف مستقر تقديره هل فيه من كجفلة مستندة
 عائد الى الموصول والما الموصول مع صفة منصوبة

على انه مفعول لقن وقوله من الخوارج مع الجور متعلق
 بكائن في محل نصب لانه حال من الاسم الموصول وقوله
 معنى ولفظ منصوبان على انها تميزان معنى المفعول
 تقديره اي لقن معنى نفسه ولفظه قال صاحب المصباح
 اردت ان المظهر كلام الامام المحقق والجر
 المحقق الي بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني
 شيخنا رحمه الله وجعل تحت مشواه اقول قوله
 اردت فعل مفعول وقوله ان المظهر ان صدر به وقوله
 المظهر فعل مضارع منصوب بان فاعله مستتر
 وهو انا والضمير البارز المتصل منصوب بالمثل والمفعول
 المظهر وهو عائد الى الولد والمظهر منصوب بالمثل عائد
 مفعول اردت وادست مع ما على فيه برفع المثل
 على انه خبر ان وان مع انه وجزه وقع جواب اما ان
 اما بعد حمد الله ذي الانعام وقوله بكلام متعلق بالمثل
 وقوله الامام مجرور بكونه مضافا اليه لكلام وقوله الحق
 مجرور بانه مضاف الى الامام وقوله الجرجاني مجرور بكونه
 المحقق وقوله المحقق مجرور لانه مضاف لغيره وقوله له
 مجرور بانه بدل من الامام بدل المظهر الكل وقوله مجرور
 بكونه مضاف اليه لابي وقوله عبد مجرور على انه عطف

عطف بيان لابي بكر وقوله القاهر مجرور بكونه مضافا اليه لغيره
 قوله بن مجرور بكونه مضافا اليه القاهر وقوله عبد مجرور بكونه مضافا
 اليه لابي وقوله الرحمن مجرور بكونه مضافا اليه لعبد وقوله
 الجرجاني مضافا الى الامام لا عبد الرحمن بكونه اقرب
 من الامام لان المراد معرفة الامام هو قوله آية وقوله في قول ابن
 وقوله الله فاعله وقوله ثمة مفعول وهو منصوب تقديره
 عباد مفعول سبق والضمير مجرور بالمثل على انه مضاف اليه
 لشرعائه الى الامام وقوله لا والله عطف على فعل ما من من
 الافعال الفلانية تعدي الى مفعولين وفيه مستتر
 فيه عائد الى الله وقوله الجنة مفعول الاول وقوله مشوا مفعول
 الثاني والضمير في قوله مشوا مجرور بالمثل على انه مضاف اليه
 لمشاريع الى الامام قال صاحب المصباح
 حتى يعنى بطبيعة المظهر الخلو ما يتفرع منه بيان مع الخلو
 اقول قوله حتى يعنى مجرور بالمثل حتى متعلق بالمثل وقوله بطبيعة
 جاز ومجرور متعلق بيجلى والضمير مجرور بالمثل مضاف الى الطبع
 اليه عائد الى الولد وقوله في المظهر الجرجاني مجرور في محل نصب
 على انه حال من فعل يعنى وهو الموصول وقوله الجرجاني مجرور
 على انه مضاف الى الامام وقوله في المظهر الجرجاني مجرور في محل نصب
 على انه مضاف الى الامام وقوله في المظهر الجرجاني مجرور في محل نصب

المجوز ومن عائد الى الوصول وقوله **ينبغي** مرفوع بانه **تختص**
وقوله **المجوز** مرفوع بكونه مضافا اليه **ينبغي** والفعل مع ظاهر
جملة فعلية وقع صلة لها الوصول والوصول مع الضمير رفع
على انه في محل مفعول وهو مع **تختص** في محل مجزى والجارح
المجوز متعلق بآردت منصوب المحل على انه مفعول غير مرفوع
لا ردت قال **صاحب المصباح** **نظرت**
في مختصرة المضبوطة دون كنية المبسوطة فوجدت
الكثر ما تقا وزا بين الامة الماية والجل والشم اول
قوله **نظرت** اني للعطف نظرت فعل فاعل وقوله
في مختصرة متعلق بنظرت والضمير انبار في مجزى مرفوع
مضافا اليه **نظرت** راجع الى الامة والفعل مع ظاهر
جملة فعلية معطوفة على جملة اردت وقوله **المضبوطة**
مجرور لانها صفة **نظرت** فان قيل **لان** المضبوطة
لا يجوز ان يكون صفة **نظرت** لعدم شرطها وهي النها
بينها وبين الموصوف لان الموصوف بها جمع والصفة
ليست كذلك قلت ان هنا فاعلة وهي الامة
اذا استندت الى ضمير **نظرت** كانت في حكم الفعل كاجاز
ان يقول **البيت** اجازت او جازين على صوت الج
والواحد كذا جاز ان يقول **البيت** اجازية او جازيا

واذا توقفت تلك القاعدة عرفت الجواب
وقوله **دون** منصوب لانه مفعول في **نظرت**
وقوله **كتبه** مجزور على انه مضاف اليه لقوله **دون** وقوله
المبسوطة مجزور بانها صفة لها وقوله **فوجدت**
الفاء للعطف معطوف على قوله **نظرت** وهو للعطف
على قوله اردت وهو يتعدى الى مفعولين الاول قوله
الكثر ما منصوب على انها مفعول وجدت ولها ر فيه
مجرور المحل كونه مضافا اليه لاكثر وعائد الى المختصات
وقوله **تقا** وزا الضمير على التمييز من الاكثر وقوله **بين** منصوب
على الظرفية والامة مرفوعة وقوله **الامة** مجزور لانها
بين اليها وقوله **الامة** منصوب على انه مفعول في **نظرت**
وجدت وقوله **الجل** منصوب معطوف على المائدة وقوله
والشم معطوف على قوله **الجل** قال **صاحب المصباح**
استظلت ان كلفة جمعها
واجملة ر فيها كراية ما فيها من الاشياء المعادة
وان كانت لا تكون من الافادة في تصنيف
منها هذا المختصر ونفيت عن كل منها ما كثر
استغناء لا لغا و استغناء للمفا
اول **قوله** **استظلت** قال **صاحب المصباح**

استنطقت فعل فاعل معطوف على قوله وحديث
وقوله ان كل كلمة منصوبة به وهو فعلان من الضمير المتصل
به مفعول الاول وهو راجع الى الولد وتحمل هذه الجملة
منصوبة على ان مفعول استنطقت وقوله جمعنا
منصوب على ان مفعول استنطقت لانه يتعدى الى المفعولين
ايضا الاول الضمير الراجح والمتصل وهو عائدة الى الولد
وقوله رفقها منصوب على ان مفعول الثاني والضمير
مجرور المحل لكونه مضافا اليه لرفع عائدة الى الكتب الثلاثة
وقوله كرايته منصوب على ان مفعول الاستنطقت
وهو مضاف الى مفعولها وهو الما في قوله ما فيها وقوله
فيها صلة والموصول مع الفصلة مجرور المحل لاضافة
الكراية اليها كذا في معرب ديباجة المصباح وقوله
من الاشياء الجار والجور في محل نصب على الحال
من الموصول وقوله المعادة مجرور عن عيانها صفة الاشياء
وقوله وان كانت الواو للحالية وان للشرط في الكلام
وكانت فعل الشرط وهو من الافعال الناقصة كما مر
واو مستتر فيه وهو عائدة الى الاشياء وقوله
لا تخلوا فعل مضارع منفي بلا جوار الشرط وهو منصوب
المحل لانه مجرور بالشرط مع فعله وجزاءه جملة شرطية

شرطية منسجمة عنها معنى الشرط وقعت في موضع
الحال من الاشياء وهي محي المفعول لانها عيان عن عيان
الموصول كرايته ما فيها وقوله من المعادة مجرور عن
معلق به تخلوا وقوله استنطقت الفاعل للعطف
واستنطقت فعلان على هذه الجملة معطوفة على استنطقت
وقوله منها الجار والجور متعلق باستنطقت عائدة الى
الكتب الثلاثة وقوله هذا ام من اسماء الاشياء
منصوب المحل على ان مفعول استنطقت وقوله الختم
منصوب لانه صفة هذا قوله ونفيت الواو للعطف
معطوفة على استنطقت وقوله كل عن حرف جر
متعلق على نفي منصوب المحل على ان مفعول به قوله
نفيت والتعدي في كل عوض عن المضاف اليها عن
كل واحد قوله منها الجار والجور متعلق بنفي قوله
ما تكره ما مصدرية تكره فعل ماضٍ والضمير فيه عائدة
الى كل وهو في تقدير المصدر بما مفعول نفيت التي نفيت
عن كل تكرره ولا يجوز ان يكون موصولة لتكره
نفي المتكرره وهو نفس المسألة وهو غير منفي
بل المنفي هو التكرره والمراد بالتكرر المعادة مسألة
من جملة اخرى وتكرر مع ما عمل فيه مجرور المحل لكونه

مضافا اليه لئلا في قوله ما ذكره وقوله استغنى
 منصوب على انه مفعول لم يفت او منصوب على انه
 حال من غير فتيحة مستغنى وقوله للمعاد جاز وجوز
 متعلق باستغنى لا قوله واستغنى لا عطوف
 على استغنى لا وقوله للمعاد متعلق باستغنى لا
 اصله مفيد فاعل فضا رفاذا وهو اسم مفعول
 من افاد يعيد وهو باب الالف قال
 صاحب المصباح غير في فضل القصيدة في
 رعاية عباد ربه القصيدة ولم اجد ذكر شي من
 مسانها الا ما ذكره او شاع فيها بينهم واشهر
 ولم اجد في شيء اجيبا ان ما كان بالزبان
 حيا ونزجته بكى بالمصباح يستغنى بانوا
 ويستغنى مقام آثارهم وكثرة على خمسة
 ابواب الباب الاول في الاصطلاحات
 النحوية الباب الثاني في العوالم اللفظية
 القياسية الباب الثالث في العوالم
 اللفظية السماعية الباب الرابع في العوالم
 المعنوية الباب الخامس في فصول من العوالم
 اقول قوله منصوب على كانه وقوله

ن

بعد جواز اضافته غير اليه فان قلت لا يجوز ان يكون
 غير حال لانه في شرط الحال ان يكون في المشتقات وغير ليس
 من المشتقات قلت وقوع غير منها باعتبار اضافته
 الى المشتق وهو شرط وقوله فضل منصوب على انه مفعول
 من قوله النصيحة جواز اضافته فضل اليها فان قلت
 الحال اسم الفاعل شرطه عند البصريين بالانحاء على انه اشياء
 الستة وهي حرف النقي وعرف استغنى والمبتدأ
 والوصول وذي الحال والموصوف وبنها اسم الفاعل
 لم يعتمد على احد الاشياء الستة فكيف يعمل في فضل النصيحة
 قلت اسم الفاعل هنا اعتمد على غير فان قلت ان غير ليس
 من احد الاشياء الستة قلت ان في غير معنى النقي لانه
 يستوي فيه المثني والجمع والمذكر والمؤنث لانه كان
 فيه معنى النقي صار بمنزلة حرف النقي وحرف النقي لاثنى
 والجمع ولا يذكروا لثونث وكنه لك العز كذا في بعض اللزوم
 وقوله في رعاية جواز جواز بني متعلق به
 وقوله عباراته جواز على انها مضاف اليه لقوله في رعاية
 والضمير المحذوف للتفصيل ارجع الى العبد القاهر وقوله العوض
 جواز في صفه العباد فان قلت لم لم يجمع مع الالموصوف
 جمع فله قلت وجوابه قد مر في قوله في تحضيرة للتبسيط

ج

اسم فاعله استغنى
 هو النقي وهو استغنى
 موصول ذي الحال موصوف

وقوله ولم اهلوا لم يحوازم ومحيته كم ولما ولان
 ولا ملام ولا ان هينه اهلوا فعل مضارع مجزوم لم يهلوا
 الياء علامة الجزم لان هاء الطوى وفاء على ستمه في
 وها والياء معطوفة على جملة استيفت وقوله
 ذكر منصوب بانه مفعول لم اهلوا قوله لم يحوازم ولا صافته
 ذكر الياء قوله لم يحوازم بانه حرف جر ضمير محذوف
 بها والضمير ضمير المحل لكونه مضافا اليه لئلا يخلو
 الى الكتب الثلاثة ويجازر ويجوز متعلق بلم اهلوا قوله
 الا ما ذرا لا حرف جر حرف الاستثناء وسى له وحاشا
 وهذا وغيره وسوى وغيره وقوله بالموصول وقوله
 لم اهلوا من صلتها وفاء على ستمه في هاء الى والياء
 مع الصلة منصوب بالمحل على الاستثناء من ذكره وقوله
 او مع معطوف على مذرو وقوله فاما بينهم في حرف
 جر بالموصول قوله بينهم منصوب على الظرفية وبعدهم
 ضمير منفصل محذوف والمحل لاضافة بين الياء عطف على
 وعامل الظرف محذوف وفاء على ستمه في هاء الى والياء
 مع المحل جملة ظرفية صلتها بالموصول مع الصلة محذوف
 المحل في متعلق بلسه وقوله وان شئت معطوف على مذرو
 قوله ولم ازل لم حرف جر مازد دخل مضارع

فصل مضارع مجزوم بلم قوله في اي في الخبر متعلق
 بلم ازل وقوله شيئا منصوب لانه مفعول لم ازل وقوله
 اجنيا صفة شيئا قوله انا ما ذرا لا حرف استثناء
 بالموصول كان فعل من الافعال الناقصة صلتها بالياء
 عائد الى قوله بالياء اضافة متعلق بقوله هو يا وهو منصوب
 على انه خبر كان والاصل كان هو يا بل اضافة ثم اذ هو يا
 مسجع والموصول مع صلتها منصوب بالمحل على الاستثناء
 من لم ازل وفيه شيئا قوله وترجمته فعل فاعل مفعول
 وهو ضمير بارز عائد الى الخبر والياء معطوفة على جملة استيفت
 قوله بكتاب متعلق بترجمته قوله المصباح محذوف لاضافة
 الكتاب اليه وقوله يستضي الا ان جارح وان المصباح
 مقدّم بعد ما كانا هو شئور قوله ويستضي فعل
 مضارع منصوب بان خطا لفاعله هم وفاء على ستمه
 فيه راجع الى الولد وقوله بانوا ان متعلق بيسقط
 والضمير البارز محذوف والمحل لاضافة الانوار اليه راجع
 الى الكتاب وقوله يستضي معطوف على يستضي
 والضمير المستتر فيه عائد الى الولد وقوله ما غم منصوب
 مفعول يستضي وقوله اننا من محذوف ركونها مضافا اليه
 والضمير محذوف والمحل لاضافة الانا اليه عائد الى الخبر وقوله

وكسرة فعل فاعل ومفعول وهو الضمير البارز المتصل
 عائدا الى المختصر **والجمل** معطوفة على جملة ترتيبه وقوله
 على خمسة ابواب على حرف جر خمسة مجرور بها
 ولجاءت مع الجور وتعلق بكسرة قوله ابواب مجرور بها
 خمسة اليها وقوله ابواب مرفوع على الابتداء وقوله
 الاول صفة قوله في الاصطلاحات **الاجزاء** مع الجور وفي محل
 الرفع على انه جزاء مبتدأ وقوله النحوية صفة الاصطلاحات
فان قلت المصدرا لثني والجمع فكيف جمعها قلت
 المراد منه قولهم المصدرا لثني والجمع وهو المصدرا الذي
 لا يكون بمعنى الغيرة اما اذا كان بمعنى الغيرة لثني والجمع
 والاصطلاحات هي بمعنى المصطلحات او لقول المراد
 منه قولهم المصدرا لثني والجمع هو المصدرا الذي لا يقصد
 به الانواع اما اذا قصدت فيجوز ان ثني والجمع
 فان قلت ان النحوية لا يجوز ان يكون صفة الاصطلاحات
 لعدم الشرط وهو ان يكون الموصوف مساجع والصفة
 ليست كذلك قلت ان الصفة اذا اسندت الى ضم
 الجمع جاز فيه الوجهان الافراد والجمع فان قلت
 في القاعدة انها يجوز اذا كان الصفة من المشتقات
 وهما ليس كذلك قلت ان اياها فيه بالنسبة

النسبة فيكون بمعنى الفعل فيكون نقدر الكلام انما
 الاول كانا في الاصطلاحات النسوية النحوية
 والله اعلم
 بحقيقة
 حال

457
 166

من اشجع انبياء الدنيا في العجبة

والتعاليق يروى البيت عن أبي عبد الله
 وهو في نسخة أخرى في نسخة أخرى

العذب والفاضل البقائي يروى البيت عن أبي عبد الله
 بحجيم كان قوله بالآاء القوافي وهو المأخوذ بالبارد وهو
 المراهنة **وقصة البيت** على ما روى عن أبي عبد الله
 أنه قتل هذه الشاة عريضة من أرباب ضار من الغم
 والغصبة بحيث لا يرى شيء في خلقة ففكر في قصاص قريته
 فقتل قتلها من الغم فاشتد به البيت وتركيه ظاهر
والاستشهاد أنه حذف المضاف إليه لغيره ولم ينو
قال لقد غلبت أولى الكفرة التي كثرتم ثم انظر
 عن الحرب **بمنها** **أول** **قوله** ولا الكفرة أم
 في عمل من الأفاعيل وأولها مقدمات البيت الأول وللكول
 الرجوع على البيت والبيت مع كبر الميم الأول ففتح ثلث أتم رجوع
 كررت أي تجت وتخت في الميم الأول وهو الرجوع وحده
معنى البيت أنهم عموماً أن ضربت ثم فاجت لغيرهم ولم
 أعجز عنه **وأما العوائب** قوله لقد غلبت أتم في البيت
 أو لا بد أنه قوله غلبت قول من غلبت غلبة فاعلم
 المعجزة عن حذف المضاف والتقدير راوي البيت المعجزة قوله
 التي أن حرف من الحروف المشبهة بالفعل وبها المشتمل
 بما خصور بجي على أنه بهمان وقوله كررت جملة فعلية مرفوعة
 لعل عما جازان والجملة على أن معهما وجزا منصوب لعل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
 على سيد الأنبياء والمرسلين محمد وآله وصحبه
 أجمعين **أما بعد** فمذه رسالة حاكمة
 لأبيات شرح ديار الصبح **أنت** بالاكستغ
 من الملك الفتح **و** عليه توكلت واليه أنيب
قال فباغ في الشراب وكنت قبل **أما** **أما** **أما**
 أغض بالآاء القوافي **أول** قال أبو هريرة في الصحيح
 ما غلى في الشراب يسوع ستوما أي ستمل به خلق في
 خلق وفي المصداق الساغة كوازيه في طعام وشراب
 قوله أغض يغض العين المعجزة والصاد الملهمة من باب غم من
 بفتحين وهو تاء الطعام والشراب في المخلق وفي
 المصداق وهو في البيت في الغضض طعام دركوا ما ندن
 بفتح الملهمة يقال للزكاة أو غارة **أما** في معاصد التوبة
 لمولى الخطيب رستم المولود في رستم الله قوله والقوافي

هذا البيت من نسخة أخرى
 وهو في نسخة أخرى في نسخة أخرى

هذا البيت من نسخة أخرى

هذا البيت من نسخة أخرى

على انه مفعول ان لقوله لقوله علمت وقوله فلم اكل كل جملة فدية
 معطوفة على قوله كررت وقوله مستبغا منصوب على انه مفعول
 المصدر راعني في قوله طر الضرب في قوله طر الضرب مستبغا
والاستشهاد قوله طر الضرب بعد موقوف باللام قد علم
 ونصب مستبغا الا انه اي عمل المصدر للموقوف باللام قليل
 لم يكن في التنزيل ولهذا لم يذكر المصدر رحمه الله **قال**
 والمؤمن العائذات الطير يسبحها ركبنا نكته بين الغيل
 والسنن **اقول** قوله والمؤمن الواو
 لقب المؤمنين جروا بها وقوله العائذات اما نصبها بنا
 مفعول للمؤمن ولما قبلها لاضافة وقوله الطير كجوز في نصب
 على انه بدل او عطفيان من العائذات على تقدير نصبها والجر
 على انه تابع للعائذات على تقدير جرها بالاضافة اما بدل او
 عطفيان وقوله يسبحها فعل مع مفعول قوله ركبنا نفع
 بفاعل وقوله بين طرف قوله الغيل والسنن الغيل كسر
 العين الجحش الاجمة وموضع الاسد والجمع غول وكسر
 الجوهري في الصحاح وقوله السنن بفتح السين والنون
 موضع من بلاد السودان كما في الصحاح ومنها لما ذكرها في
 الحرم **مفعول** يسبحها والسنن الذي من الطيور التي
 انجذرت الى قوم مكة فتم قتلها وتغيرت حتى تغير عليها

وقوله العائذات الطير يسبحها
 يعقبن امان المؤمنين في قوم

الركب ان والمثابة ولا يواصلون اليها ضررا
والاستشهاد على ان الطير عطفيان للعائذات
 مع انه ليس سم تخشها كما ذكرنا ان الحق رحمه الله
قال علوكت جيتا عرفت قراني **ما**
 وكمن زجني عليه المثل **فما قولا**
 قوله جيتا قيل هو طائفة مشهورة بالمعروف والجهل ان
 وقوله عرفت بفتح الهمزة الخطاب وقوله وكمن زجني الزج
 جيل من السودان اي هو طائفة سود والزجني واحد منهم
 فان اليك مثل الناجي للخذلة كوخرة ورومي قال
 الجوهري في الصحاح الزج جنس من السودان والزج
 بالكر ايضا اني وقوله عليه المثل والسنن وجمع مشعر
 بكسر الميم وهو في اصل شفة البعير عمل منها في الزجني تنبها
 شفته بشفة البعير في الغلظة والمشفة من البعير كالخضرة
 من الغرس ومثا الغرس ستار منه ذكر العلامة الجوهري
والاستشهاد على انه حذف اسم ان في قوله عرفت
 لظروف الشوكا نري في مثل قولك لو كنت
 جيتا عرفت قراني **ما** **قال** قوله اني
 نعمت مني مواثي **ما** لا تنسوا ايننا ما كان قد فاما
اقول ولا يواصلون من من منصوب على المصدر

تعين من اني مني
 ومن اني مني

الجحش من الغرس

هذا هو المتن في نسخة
الشيخ الفاضل

لا حول المقدر وقولي منصوب مفعوله اصله بين يدي
الغون بالاضافة الى عن قوله غنمنا موالين اي غنمنا
الذي هم موالين اي ناصرون في القواصح الموالين
وقوله ولا تبشوا نبي من نبي البقل الميت اي منع
قصره وكشف تبشيش الضم وهو ان تبشش وقولنا
ظرف مدقونا وفي القواصح تبشش ابرار المسور
وكشف الشيء عن الشيء من ان تبشش واستخرج الحديث والاحتجاج
انتهى **والاستشهاد** في ان موالين باتكون
حالة النصبة مفعول لا حول المقدر كما لا يخفى على من
ذوق سليم وطبع مستقيم **قال**
وان امر لم يغن الا بصاح لغيره من نفسه بطماح
اقول قوله وان امر في تحت راحة المراد الرجل بقوله
مرو صابح وهذه حارة صابح انتهى **قال** العلامة
لجوهري والمراد الرجل ليعال به امره صابح وحررت بمر
صابح ورأيت حرة صابحا وضم اليه لغة وصاحب صابحان
ويجوز على لفظ وبعضه مفعول وهذه حارة صابح وفتح
ايضا بترك النقص ويؤيد ان لا يكون كما في حيث بالفتح
الوصلان في ثمانية ثلث لغات فتح الراء على كل حال
الغراء وصيحتها على كل حال **والاعراب** على كل حال بقوله

قوله راعى الموالين قوله ان كان
الاعراب في نسخة الشيخ الفاضل
الوزن لا يجوز ان يكون في نسخة
بغير اعراب في نسخة

به الآخر ورأيت آخر وحررت بامر امويان مكابن
ولجميع له لفظ وهذا المرأة مفتوحة الراء على ما لا يخفى
انما غنمنا الف الموصلة ففتت ترى وتزينة وقوله لم يغن
وزن لم يرم منه امره وقوله لغير الام بالابتدائية مفعول
على انه خبران وقوله غنمنا على وزن يجب هم فاعل من غنمنا
يغنين امانة وقوله بطماح جمع مطمح بمعنى الطمع يعني ان امره الذي
لم يهتم الا بالاعمال الصالحة لا يهين لغيره بالظلم والطمع في كل
موضع **والاستشهاد** ان ام الفاعل هو موالين على
في نفسه لانه مفعول بين الامامة على معنى النفي وهو العجز
على اسم الفاعل شرطه بشرطين الاول كونه يحسن الحال او
الاستقبال **وان** امره على احد شيئا السنة
وسى مبتدأ وموصول وموصوف وعرف نفي
وذو الحال وعرف استفهام كما نطقها لث
على هذا الترتيب الذي ذكرناه انما بقوله مبتدأ وموصول
موصوف وعرف نفي ثم ذو حال وعرف استفهام
ايث ان بادكير من ذو حال كما علم من قول
في ديباجة المصباح لانه اريد به الحال او الاستقبال
واعلم ايضا على تجزوه هو حرف نفي ولفظ غير وان لم يكن
جمل شيئا السنة الا انه يحذف حرف نفي ولعله استعمل

هذا هو المتن في نسخة
الشيخ الفاضل

قوله راعى الموالين قوله ان كان
الاعراب في نسخة الشيخ الفاضل
الوزن لا يجوز ان يكون في نسخة
بغير اعراب في نسخة

لما ذكر في نسخة
لما ذكر في نسخة

فيلتصق بالمجوع والمذكر والمؤنث وتلكا كان في غير النون
بضمزة حرف النون حرف النون لا يفتح ولا يفتح ولا يفتح
وكذلك غير كذا في بعض الشروح ومنها بفتح طو على لا يفتح
هذه الحقة والله هم بحقيقة الحال والبرج والكال

هذا شرح لآيات الصبح

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الملك العظيم الرؤوف الكريم الطيف الحكيم
المعطي القديم الرحمن الرحيم والصلوة والسلام
على سيدنا محمد صاحب القرآن العظيم وعلى آله وصحبه
هداة طريق الحق وصراط المستقيم **أما بعد**
هذا شرح لآيات الصبح شرحا ما يكون الله الفتح
قال المصنف رحمه الله الباب الأول في اصطلاح النحوية
قال اذا قالت خدام قصيد قوما فان القول قالت
خدائهم **اقول** اوله وثوبه المرحلات من القبال لما ذكر
القطط طيب الكفايم **أنا** شمع مغالات لبيت
والكيس مع اصحاب القوام **اقول** قوله خدام وحي
امراة معروفة مشهورة بالسلافة والفضيلة في ديار
العرب وقصة خدام على ما حكى بعض الشرح ان خدام

ان النون في قوله

امراة خذرت قومتها من غارة في الكفاية والبرايا جميعا
فانكروا فلما نزلت بهم الغارة قالوا صدقت خدام
فصيرت به مشقة **اعراب البيت** قوله اذا ان قوله
اذا قالت انهم متعفن بمعنى السراة منصوب بالحل على جواب
اعني قوله قصيد قوما وقوله فان القول قالها فيه التعليل
وان حرف الخوف المشبهة بالفعل في القول منصوب
على انه يتم ان وما موصول وقوله قالت فخلوا في غير منز
فيه راجع الى الخدام وفعله محذوف وهو ضمير منصوب
بقالت عائد الى الموصول وقوله ولولا المرحلات لفرج
امها حل من انج من باب الافعال قال الشيخ الامام جابر
آية العلامة في الافعال انج بزر الكيفيات از غا في قوله
من القبال وتوحيج ليلته قال هو هري في الصبح القيل واحد
بمعنى صبح وواحد ليلة وقد جمع على ليل فزاد وفيها
ايات على غير قيس ونظيره اهل واثال انتهى كلامه وقوله
لما ترك القطط طيب الكفايم قوله لما تعليل فخر وهو قوله
ولولا المرحلات من القبال وقوله ترك فخلوا من وقوله
القطط فخلوا من قال في توكوس اللغة القطط جمع
جمع قطاة يقال لتركه يغزل في قوش وقوله طيب معقول
ترك وقوله الكفايم وقع مصنف الى لقوله طيب وقوله ان

بالحال ان كذا في قوله

هذا شرح لآيات الصبح

فإنه حرف تبيين لا حرف شرط
فإنه حرف تبيين لا حرف شرط
فإنه حرف تبيين لا حرف شرط
فإنه حرف تبيين لا حرف شرط

هذا هو اللفظ الذي
يكون في قوله تعالى
فإنه حرف تبيين لا حرف شرط

ألا تسع قوله أن حرف تبيين ليس فعل مضارع فلهذا
وهو انت راجع إلى الخاطب وقوله ما لا تسع
وقوله أنت وقع معناه في اللفظ ما لا تسع
والواو للعاطفة وقوله تجلس فعل مضارع فلهذا
وهو انت راجع إلى الخاطب وقوله مع وقع معناه في اللفظ
مضارع معناه في اللفظ معناه في اللفظ معناه في اللفظ
لغوه محاب **والاستشهاد** وعينه ان قوله خذهم عبيد
كحال بني على كسر ولم توثق **الباب في الواو**
اللفظية القياسية **والف** لوزة توحش
طلعت قديم عفاه قتل أنكم مستديم **قول** اما التبعة
قوله لوزة هم امرأة وقوله توحش هم فعل في باب الاضمار
هم التوحش وقوله طلل قال في الصحاح الطلل شخص متأثر
الدار والبلح طلل وطول وقوله قديم أي عتيق يقال العارسي
كمنه بضم الكاف العارسي وبكون الماء وفتح النون
وقوله عفاه أي ذرسته وهلكه قال في الصحاح العفا بفتح
الراء والعفا ذرسته وفسد والعفا بالهمزة والعفا بالهمزة
والمدح كثر ريش النعام ووالبعير يقال قد ذلت عفا
وقوله أنكم أسود وأنكم هو القرن وأنكم هو القصب وقوله
مستديم معناه ذي الدية حال كونه جوش العشق إذا

هذا هو اللفظ الذي
يكون في قوله تعالى
فإنه حرف تبيين لا حرف شرط
هذا هو اللفظ الذي
يكون في قوله تعالى
فإنه حرف تبيين لا حرف شرط

إذا نظروا إليه وعروا **معنى البيت** هذه المرأة
أثر ما بقي من دارها محابة كل غنيم مستديم أي ذي
التي دأب في حال أن ما بقي من الدار جوش العشق
العشق إذا عروا به ونظروا إليه **واعراب البيت**
لوزة خير من دأب وهو طلل قديم أوفى على الطول
على مذبح بعض أصحابنا ووزة غير منصرف فالتأنيث
والعلمية **فان قلت** ان قول طلل كلمة كيف يكون
مستديم **قلت** قد خصص بالصفة لقوله عز وجل
وتعبد المؤمنين خير من عبادك **فان** قوله ولعبد بكثرة
مخصصة بالصفة وهو مؤمن وجبره قوله خير وقوله من ترك
متعلق على قوله خير **فان قلت** ان كلامك يقتضي
أن يكون رجل في قولن رجل هائم عاقل **قلت**
إنه انما يجوز لانعدام شرط التخصيص وهو ان لا يقصد به
واحد مختص بل مع العموم وهو غير موجود فيه كذا في
شهاب الكذب في شرح الزينة وتلمذة النكرة مختص
بكثرة لا يبق بهذا التخصيص ذكر في التكملة في التكملة
فيما قلنا من هذا البحث في تفسير هذا النص وقوله
موجت منصوب بحال من طلل والاعمال في ما سنوي
فان العامل في المبتدأ معناه وهو التورية في العوليل اللفظية

هذا البيت راجع إلى
المرأة التي كانت
تدأب في حال العشق

كما ذكر في المطولات وقوله قديم صفة لفظي وقوله عفا
ماض والغير مفعول قدّم المفعول على الفعل لا يتم كقول
في علم النسخ وقوله من وقع على وجهه وقع مصنف اليه قوله
كل وقوله مستديم صفة اسم والجملة في محل الرفع على الكسفة
لقوله طلل قديم **والاستشهاد** على ان قوله محشول
قدّم على صاحبه وهو طلل كونه مفعولاً في قوله **باب الثالث**
في الحوامل للفظية السماعية قال وان ثمة
خيل يوم سبعة يقول لا غائب مالي ولا حرم
القول اما اللفظ قوله خيل الخيل الغير المحل
والخيل القديس واللفظ خيل ذكره الجوهري في الصحاح
والمراد من خيل اللفظ الاول كما ذكر في قوله يوم سبعة
اي يوم محط وشدة فقال انه جعل ذكره او اطعم في يوم
ذي سبعة اي مجاهد يقال سغب يسغب سغباً
او اجماع كذا في تفسير البغوي في سون البلد في الصحاح
الشغب الجوع وقوله غائب الغيب كل ما غاب عنك
تقول غاب عنه غيباً وغيبته وغيباً وغيباً ومغيباً وجمع
الغائب غيب وغيبات وغيبات ايضا وقوله مالي المال
كل ما يملكه ان ليس من دنائره او دنياه او فضة او حنطه
او شجر او خير او نبات او شجر او غير ذلك من

هذا هو الغائب الذي هو الغيب
والغيب هو الذي لا يرى
والغائب هو الذي لا يرى
والغائب هو الذي لا يرى

سبح على

ذكره الامام الطبرسي في المغرب وعند اهل ابادية
الشم وهو بالهاري جاري وفيه **باب** رادى
الابل وكفه وقوله ولا حرم قال في الصحاح لا حرم
اليوتان وهو المنع **ومعنى آيت** ان اتي المذبح
بهاكل او فقير لقول اليس عليك غائب ولا ممنوع
والاية قوله وان ثمة ان حرف شرط انا فعل من
والغير المنصوب مفعول راجع الى المذبح وقوله خيل مفعول
فعله والمفعول قدّم على الفعل لا يتم كقول
في علم النسخ والسبعة واللفظ مع الفعل والمفعول
فعل للشرط وقوله يوم سبعة على الظرفية والعرفية
الفعل اتت بوق ذكره وهو مضاف الى سبعة وقوله
يقول فعل مضارع مرفوع وقع فواء الشرط فاعله ضمير متستر
فيهم عائداً الى المذبح وقوله غائب لفظه لا غيب ليس
وقوله غائب اسمها وقوله مالي جزء ويجوز ان يكون قوله
غائب جزءاً مقصداً على اسمها والجملة مفعول القول كذا في الصحاح
ايات النور وقوله ولا حرم مفعول على غائب **واما الاستشهاد**
على ان قوله يقول فعل مضارع وقع الجواز وهو مرفوع على قوله
فيجوز دون الحزم قالهم **الفصل الخامس في فصول**
من العربية قال وثمة لا تقرأم خائفة

هذا هو الغائب الذي هو الغيب
والغيب هو الذي لا يرى
والغائب هو الذي لا يرى
والغائب هو الذي لا يرى

قال بعض النحويين بل هو المذبح
والغائب هو الذي لا يرى
والغائب هو الذي لا يرى
والغائب هو الذي لا يرى

اقول اما انفع قوله لا ترام اي لا تطلب وقوله خائفه مخوف
ومع البيت رب تبتدأ يكون مكنوناً حال كونها خائفة
من العدة والخط **والاستشهاد** على ان ربهم بعد
الاول قد برح ورب تبتدأ لا ترام خائفة **قال** وقام
الاتفاق خاوي الخريف **والاستشهاد** الامام لماع كحفظ
اقول اما انفع قوله قائم من القيام وهو العا والاعظم قال
ابو هري في الصحاح القائم الغائر والقيمة لون فيه غيرة
ومعنى وقام الاتفاق بغير النواهي وقوله الاتفاق جميع المعنى
وهو ما بعد من اطراف المفاخر وقوله خاوي بمعنى الخالي
وقوله الخريف الطريق الذي كثر فيه الرياح الامام والجمال
وقوله كحفظ التراب **مع البيت** فطعت وسرت رب
مخافة وصحوا وصفه كذا وكذا **واما الاعراب** قوله
قائم على وزن فاعل كمرانا مجرور بواو رب لانه حرف
جر كما ذكر في المحصول وقوله الاتفاق مجرور بكونها مصدقاً اليه
لقام وقوله خاوي الخريف كلام اضافي بالصيغة النافية
مجرور بصيغة الجواز والتقدير رب تبتدأ وبلوغ قائم للاتفاق
وكذا الاعراب قوله مستشهد الامام لماع كحفظ والله اعلم
بالصواب **والاستشهاد** على ان ربهم بعد الاول
تقدبرم ورب قائم الاتفاق خاوي الخريف **قال**

الخريف
كحفظ

قال فشكك خيفة قد طرقت ومرضع
فالتبتا عن ذي قائم تحول **اقول** قوله شكك اي رب
شكك قوله قد طرقت اي اثبت في القيل قوله ومرضع
معطوف على خيفة اي ذات ارضاع وقوله فالتبتا
اي شغلنا وقوله ذي قائم ومع جمع تيمم وسي العادة
وقوله تحول اي ان عليه تحول **والاستشهاد** على ان
ربهم بعد الاول تقدبرم رب شكك خيفة قد طرقت
ومرضع فالتبتا عن ذي قائم تحول **قال** بل بعد ذي
صغير واصحاب **اقول** اي بل رب تبتدأ وهو هنا
بمعنى المفاخر وقوله واصحاب جمع صلب وهو صندقه
الصعود قال ابو هري لم اشد في الصلح والصلب الكثر
من الارض وجمع اقرباء انسي **والاستشهاد**
على ان ربهم بعد بل كان قوله بل بعد ذي صغير واصحاب
والله اعلم بالصواب

تمت
م

قوله ذي قائم تحول اي ان عليه تحول
قوله شكك اي اثبت في القيل
قوله قد طرقت اي شغلنا
قوله فالتبتا اي شغلنا

والاستشهاد على ان ربهم بعد الاول
تقدبرم رب شكك خيفة قد طرقت
ومرضع فالتبتا عن ذي قائم تحول
قال بل بعد ذي صغير واصحاب

هذا شرح ابيات مروج الارواح

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا
محمد وآله اجمعين **اما بعد** فهذه رسالة مختصرة لابيات
مروج الارواح **مترجمة** بعون القادر الفاتح
الباب الاول قال اخوك اخوكا شرة وضحك
وخيان لانه كيف انت **اقول** قصته في البيت على ما ذكر
من مروج ابيات الفضل شيخ الامام وصند انام قدوة
العلماء والعظام ماصرا الامام والمسلمين واد شرج الاله
والمرسلين حجة الحق على خلق اجمعين جارة الله العلاء
قدس سره العزيز وهو ان جلا نوح امرأة وعاشقها
حسن العاشرة في المراج وانك بعد ما اراد ان يتركها
فما مات ومحت عدتها في رابعة اشهر وعشر ايام في المروج
زوجها اخوه ولم يباشروا ولم ينك مثل الزوج الاول لانه دخل
بناك فاضطربت يوما بعد الغاية اليها فالت الى الزوج
ان اخوك اخوكا شرة وضحك **اقول** الاول ان يقال ان

هذا البيت من مروج الارواح
الذي في نسخة ابن ابي عمير
التي في نسخة ابن ابي عمير
التي في نسخة ابن ابي عمير
التي في نسخة ابن ابي عمير

المس في مثل قول الله عز وجل قد برحمتنا فاعفل من ابيات
مروج الفضل **مترجمة** ابيات اخوك اخوكا شرة وضحك
يعني ان اخاك رجل زرع وضاحك ونياك لانه لا يترك
جناك انت لم لا تضاحك وتزح مثل الخمر **واعرابه**
قوله اخوك مبتدأ مضاف الى الخاف وقوله اخوكا شرة كلام
اضافي خبره قوله وضحك معطوف على شرة قال كونه في
في الضحك في الضحك اربع لحات الضحك بفتح الصاد وسكون
الحاء والضحك بفتح الصاد وكسر الحاء والضحك بكسر الفاء
وسكون الحاء والضحك بكسر الحاء والصاد وقوله وحياك
فعل فاعلا لانه فاعله **استشهاد** زيد بن المسبح
في مروج ابيات الفضل اشباع في مثل انشاقه انك
صبر لعمرك انما طبالا اشبع فتحه انما فصار انك بالان
فزيد بن المسبح وفانك انك اشس **قال** فثبتي
قد طرفت ومريج **قوله** لا يترها عذري ما لم تجزع **اقول**
لما انقضى قوله فثبتي مثل حروف وفي المعنى لعمرك انك
المثل كالمسوية هذا مثله ومثله كما تقول شبره وشبهه
والمثل يضرب به في الامثال ومثل الشيء ايضا صفة
والمثل معروف والمثل امثلة ومثل وقوله جنة وي
امرأة ذات جبل وقوله قد طرفت اي انيت ابدأ وقوله

قوله اخوكا شرة وضحك
يعني ان اخاك رجل زرع وضاحك ونياك لانه لا يترك
جناك انت لم لا تضاحك وتزح مثل الخمر

شغلته عن زین العرو زید بن عمرو مشغول فلهذا لم یزید من ترک الیوم
 عمرو متوجه سبب او لمخلد رجلا صحاح

من غلبه عن زین العرو زید بن عمرو مشغول فلهذا لم یزید من ترک الیوم

قوله ومرضع ای امرأة ذات رضيع قلها فالتبشیر فیها
 وقوله عز ذی یمام ای یمنی ذی یمام وی جمع تبشیر وی
 المعادة وقوله تحول ای التحول فی علیه تحول **واما الاستشهاد**
 فیه ان ربهم بعد الفاء تقدیر رب مثلك حبسکم
قال موت السمان فشیئنی وقد
 قد ما هویت السمان **اقول** البیت لای یحتمل لمان فی **اما**
اللفظ قوله موت ای تحبث وقوله السمان جمع سمین
 والمراد بها السمان وقوله فشیئنی ای یحیر فی شیئها وقوله
 قد ما ای زمانا قدما **واما الاستشهاد** فان الحروف
 الزوائد من الحروف التي فی هویت السمان وعشره اعراف
 فی الحروف الی کنون **حکمی** ان رجلا سأل جارا لله للعلامة
 عن حروف الزوائد قال فی جوابها هویت السمان فجمع
 ولم یفهم ثم ان بعد ذلك فانه ثانیاً وقال فی جوابها
 سالتونیها فجمع ثم انی بعد ذلك فانه ثانیاً وقال فی جوابها
 الیوم ثانیاً **کان** قلتم لم قال المصنف هو الله بعد
 ايراد قول الشجر هویت السمان فشیئنی وقد
 قد ما هویت السمان ای حروف هویت السمان فیل
 فی جوابها ثانیاً ویل لوم یفسد لوم الواو ان حروف
 الزوائد من حروف کل البیت مع انه یسكن کذا قوله

فان اول الشجر هویت السمان
 واما حروف الزوائد فانه ثانیاً وقال فی جوابها
 سالتونیها فجمع ثم انی بعد ذلك فانه ثانیاً وقال فی جوابها

من غلبه عن زین العرو زید بن عمرو مشغول فلهذا لم یزید من ترک الیوم

في الجواب ليس بشئ لان حروف الزوائد عشرة اعراف
 وحروف البیت زائدة من عشرة وهو ط عند من اراد ان یأخذ
اما السادس قال یا دارقی بدکا دیک البرق جبر
 فقد تحبث شوق المشتاق **اقول** اما اللفظ فقولها
 الدار البیت ویسمی اسم امرأة وقوله بدکا دیک والدکا دیک
 جمع دکر اک وهو ازل للترک وقوله البرق البرق جمع برق
 وهو الموضع ذوالقوس من ابيض والسواد او الحرة
 وایضا من قوله صبر ای صبر صبرا ویروی سفیا کثرت
 سفیا البرق هنا صفة دکر اک فی الله ویس فی الموصوف
 الالف واللام وقد برح بدکا دیک الموضع البرق وقوله
 صحتجت وانی لک صدر لولی النطق الیج برک یخفق غبار
 وقوله المشتاق معناه ظاهر **واما الاستشهاد**
 ان المصنف عرقب الفاعل مشتاق امرأة **قال** انما
 یوصف جک زهوی **اقول** اما اللفظ فعبارة بکرموجة
 وقوله منا حک ای مرفع ماؤه عند الموج وقوله زهوی ای
 القعر **والاستشهاد** ان اصل لای باب غیاک بعین
 ابرک لبعین فمرفع لای باب باطنه علم ان هذا البیت
 یشتد کونه فی غایة الفکر لانه ان یخرج کثرت فیه **قال** فاعلم ان
 بنی السعلاة عمرو بن بکر شرار ان **اقول** تقدیر یوم

من غلبه عن زین العرو زید بن عمرو مشغول فلهذا لم یزید من ترک الیوم

أقنع بالمدح والثناء والتعجب بالقصص الكثر المعاني

هذا هو المعنى الذي مر عليه في المتن وهو أن المتن قد تضمن في نفسه ما هو كافي لإقناع القارئ بالمدح والثناء والتعجب بالقصص الكثر المعاني

فمن أنشأ حقا ولم يكن عنده طعام يضيف الضيف فأنشأ
حاشا أن يفسد له جمال يشوي الدم ويظلم الضيف فأنشأ
كأنه يكاد يفردي أنه يعني من غايته كرمي لا يقصد الجمل
بل نحوه للضيف فقال له امرأة فزانت فقال أنا
خاتم الطائي ففعله من أسره **والله شهاد** أن
فصدى ففتح الفاء وسكون الصاد صد فقلب

الصاد زاي
هذا البيت من قصيدته
والله شهاد أن
فصدى ففتح الفاء وسكون الصاد صد فقلب

والفرق بين جواب والجواب أن الجواب يستعمل
فيما يتحقق ويكره وقوعه كلف الجواب فاستعمل الجواب

وقوع وعدم وقوعه

هذا البيت من قصيدته
والله شهاد أن
فصدى ففتح الفاء وسكون الصاد صد فقلب

الفرق بين جنس اسم الجنس المطلق على القليل كثر
كلاما أنه يطلق على القطر والجر واسم الجنس المطلق
على الكثير المطلق على واحد على سبيل البدل كرجل ضيف
يكون كل جنس اسم جنس وكل كس ٥٥

والفرق بين غير **سوي** أن في غير معنى النقي كخلاف سوي
وفي سوي معنى الطرف بخلاف غير والدليل على أن في غير
معنى النقي ليس في سوي أنه يجوز العطف عليه بـ **و** وكذا
على سوي تقول جاءني زيد غير ضارب ولا قاتل
ولا تقول سوي ضارب ولا قاتل لأن العطف بلا **و**
على الانبات وإنما يجوز على النقي تقول جاءني
زيد ولا عمر والدليل على أن في سوي معنى الطرف
دون غيره أنه واقع صلة الموصول والرفع غير كقولك
الذي سوي زيد وعمر ولا يجوز أن تقول غير زيد
وعمر لأنه لا يصدق المبتدأ ٥٥

الفرق بين وزن **أدري** مصدر **رؤا** سبي على
البتة الزاوي ومنه قولهم لا بد منه كذا أنه قيل لا بد منه سبي

هذا البيت من قصيدته
والله شهاد أن
فصدى ففتح الفاء وسكون الصاد صد فقلب

قوله المرفوعات بالهمزة والالف واللام اذا دخل على الجمع
 اعبر فيه معنى المجبنة لا المجبنة واذا اعبر فيه معنى المجبنة يكون مفعولا
 وانما قال المرفوعات بلفظ الجمع على ان الجملة مستقلة
 مسند المرفوعات ثم قال هو بالغير لئلا يندل على ان
 التعريف بحقيقة الالافراد **سبح**

قوله فصل كل نعتين وضعتا لاثبات واحد
 احدهما المذكور والآخرة المؤنث ونحوه بينا صرحنا بان
 الغير وانه كبر وهذا لان اشتمل كنهه في
الجزء الجود وهو بالاضافة كونه عظم زيد او كونه
 كونه المال لزيد وهو في الجزئية كونه ان سادته
 والاضافة على ضربين معنوية اي مفيدة ومعنوية في المضاف
 فسمي المضاف الى التعريف والتخصيص فقال تعريفا اذا
 المضاف اليه معرفة الا كونه غير متساوية لثبوتها
 في الابهام والاستثناء من المضاف اي تعريف المضاف
 الى المعرفة الا اذا كان احد من الحكماء استثنى هذا
 الاستثناء فقال اذا استثنى المضاف فجاءه المضاف اليه
 كونه غير المقصوب فان المقصوب عند المنعم عليه فهو

لما كان
 في الابهام
 في الجزئية
 في الابهام
 في الجزئية

فعل مضارع
فعل ماضی
فعل مستقبل

فعل مضارع
فعل ماضی
فعل مستقبل

فصل في الجمع البقيا سبعة

أولهم ان الهمزة اذا كان على فاعل او فاعل او فاعل يجمع
في الفاعل على فاعل وفعال وفي المفعول على فاعل وفعال
كقوله وجذوع واجذراع وربما يكون لهذه
السبعة بعض هذه الجمع دون بعض كقول
وقلوب وقفل واقفال وشيوخ وشيوخ
لجمع هذه السبعة الاربعة في الهمزة وجميع
فعل على فاعله كقوله وقطبه وفعال كقوله
وجفاف واذا كان على فاعل او فاعل
او فاعل مفتوح الفاء نحو كالعين جمع على فاعل
واقفل كقوله جبال واجبل وعلى
فعاله وافعال كقوله جبال واجبال
وججر وججان واجبار وعلى فاعل
واقفال ووقيل كقوله اسود وآساد
وقته وقنود واقناد وعلى فاعل
كقوله واقضاد وقنود واقناد وعلى فاعل
كقوله وصبايع وزجل وزجال واذا كان
على فاعل فربما يكون له ثمانية جمع كقوله
والكتبه وكتبه وكتبه وربما يقتصر على واحد

على واحد كقوله واقناد وقنود واقناد
والكتبه يكون هذا الباقى للمضارع كقوله وقطن
وجذير وبثا ركن في الهمزة فاعل كقوله
وحذيق وحذيق واذا كان على فاعل او
فعل جمع على فاعل فقط كقوله واعتاب
وابطل واقطال واذا كان على فاعل جمع على
فعلان كقوله وحذر وحذران وقطر وقطران
واما اذا كان على فاعل على فاعل كقوله
واقناق ولا يجمع الهمزة على فاعل وعلى فاعل واذا
كان على فاعل جمع على فاعل والفعال والفعال
كقوله وكتاب وكتبه وعلى فاعل
وقول كقوله وركع وركع وساجد
ونحى ونحى وعلى فاعل كقوله وركع
وصاحب وصاحب وعلى فاعل كقوله
واقضار وصاحب وصاحب وعلى
فعلان وذا يكون في الفعل كقوله وجبان
وصايم وصايم ونايم ونايم وعلى فاعل
وذا يكون في الفعل الهمزة كقوله ونايم
وقاض وقضاء واذا كان في الهمزة

بشدة

جمع على فاعل نحو غارب وغوارب وكامل
 وكواهل الاثنية اوقف جازت نوادر
 وهي فارس وفارسس ومالك ومالك
 وماكس وتواكس فانما للعقل خاصة
 وجمعت هذا الجمع واذا كان على فاعل جمع فاعله
 وفاعل وفعل ككافرة وكافرات وكوافر
 وكفر واذا كان على فاعل جمع على فاعل وفعلات
 كخففت وخفان وخفات وقصص وقصصات
 وقصصات وعلى فاعلات سكتة العين
 كخففت وخفان وخفات وقصص وقصصات
 واذا كانت اسما فجمع على فاعل كخففت
 وكل وعلة وكل واذا كان على فاعل جمع على فاعل
 كزكتة وزكت وعلى فاعلات وفعلات
 كزكتات وزكتات واذا كان على فاعل
 جمع على فاعل كسدت وسدت وعلى فاعلات
 كسدت وسدت واذا كان على فاعل جمع على فاعل
 كقيل وقيل وافعل كخففت وافقرة وفقر
 كخففتان وعلى فاعلات كخففتان واثنين
 وعلى فاعلات كخففتان وشهدا وعلى فاعل

مكتبة و...

ككريم وكرايم واذا كان على فاعل
 كخففت واذا كان على فاعل جمع على فاعل
 كخففت وقيل واذا كان على فاعل جمع على فاعل
 كخففت وقيل واذا كان على فاعل جمع على فاعل
 فاعل كخففت وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل
 واذا كان على فاعل جمع على فاعل كخففت
 وكذا واذا كان على فاعل كخففت وقيل وقيل
 وكذا واذا كان على فاعل كخففت وقيل وقيل
 وفعل البعير فاعله كخففت وقيل وقيل
 كخففت وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل
 مصادر فاذا كانت هذه الشبهة بالما جمعت
 على فاعل كخففت وقيل وقيل وقيل وقيل
 ودواته ودواته واذا كان على فاعل
 او فاعل او فاعل او فاعل او فاعل
 كخففت وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل
 واذا كان على فاعل كخففت وقيل وقيل
 كخففت وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل
 يستعمل النسب كخففت وقيل وقيل
 فند وقيل واذا كان على فاعل جمع على فاعل

كذا النواوين والنواوين وقول وجعل كذا
 وتناير ودرج ودرج ودرج ودرج
 وقيل كذا كذا وسلك كذا اذا كان على
 اربعة احواف اصول جمع على فاعل كذا قلب هـ
 وتعاليت ورتفع ورتفع ورتفع وسلك
 وكذا اذا كان على خمسة احواف اصول يذو
 الى اربعة في الجمع بان تحذف الحرف الاخير منه
 فتقول في شجر جبل سفارج وفي فرزد في
 فرارذ واذا كان الحرف الرابع منه حرف مد
 وليست بمجته على فاعل كذا في طائر في طائر
 وعصفور وعصفور وقنديل وقنديل
 واذا كان الاول من هذه الحروف مبنيًا زائداً
 جمع على وجه واحد سواء كانت السبعة مفتوحة
 او مضمومة او مكسورة كقوله في وفتاف
 ومخل ومناخل ومثقب ومثقب وكذا
 القياس فيما كان رابعة حروف مد ولين على كذا
 وماليك ومفرد ومفرد ومفرد ومفرد
 ومجرب ومجرب وكذا اذا كان مثقل كذا
 كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا

فما اذا لم يفرق كذا كذا وكذا وكذا
 وتناير ودرج ودرج ودرج ودرج
 على افعال صفة جمع الحوت سواء كذا كذا وكذا
 وكذا واذا لم يكن صفة جمع على افعال كذا كذا
 وانا جبل وانا جبل وانا جبل واذا كان كذا كذا
 كذا افضل والارذل في المذكر المفضلون والارذل
 والافاضل والارذل في جمع الحوت وفي الجمع
 كذا كذا وكذا كذا وكذا وكذا وكذا
 والصغريات والصغريات وجمع فعلا الذي
 مؤنثه فعلا كذا كذا وكذا وكذا
 وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 ورجل كذا كذا كذا كذا وكذا وكذا
 وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا

لا ألف واللام في جميع
 فيكون في قوله الحمد
 متعلق بالبيان والاعراض
 وعند الغفران والحمد والحمد
 فيكون مع قوله الحمد والحمد
 بالبيان دون الاعراض عند
 ذكره في قوله الحمد

قواعد عدد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي تشره ذابته الشكر والقدور والصلوة
 على محمد الذي أرسل بالهدى والدين الابرور **وبعد**
 فهذا صيغة قد حوت لبان احوال العدد وكيفية
 استعمالها **اسم** ان من الفاظ العدد ولفظ واحد
 واثنان وهما جاربان على لفظ المشهور في التذكير بغير
 اناء واثنان باناء سواء ركب مع العشرة او لا طرأ
 اذ اركب معهما يحل لفظ واحد على صيغة اضافة ولفظ
 واحدة على صيغة احدى كواحد عشر رجلا واحدي عشرة
 امرأة واذا ركب لفظ اثنان وتاثيره معهما لفظ
 لونا كما في الاضافة وكما يحل لفظ الواحد والواحدة على الصغتين
 المذكورتين اذ اعطف عليهما رؤوس العشرات فتقول
 احد وعشرون رجلا واحدي وعشرون امرأة الى آخره
 ومثبت لونا اثنان وتاثيره مشبوهة في الافراد كواحد
 اثنان وعشرون واثنان وعشرون **ومن**
 ثلثة الى تسعة وهي غير جارية على المعتاد في المشهور
 ركب مع العشرة او لا مثال الافراد كواحد ثلثة رجلا
 وثلثة ثلثة الى آخره مثال التركيب ثلثة

ثلثة عشر رجلا وثلثة عشرة امرأة الى آخره
ومن عشرة اذ اركب مع الغير كجاء على القبان
 كما في الالف المكونة آلفا واذا اوردت في غير
 القبان المشهور كواحد عشرة رجلا وعشرون **ومن**
 عشرون واخواتها مع عقود العشرات هذا اثنان
 ثلثة كبريا وتاثيرها كواحد عشرون رجلا وعشرون
 امرأة الى عقود العشرات **ومن** مائة
 والاف هذا فرق بين تذكيرها وتاثيرها ايضا وما
 ينبغي ان يعلم منها ان كل عدد اضيف الى مائة لا يكون الا
 على التذكير مذكر كواحد مائة رجل او ثلثا كواحد
 مائة امرأة وكل عدد اضيف الى الالف في لفظ كبريا
 الف رجل وثلثة الف امرأة **ثم** من العدد والمقتضى
 تميزا اقصى وهو الواحد والاثنان وكذا اثنان
ومن يقتضى تميزا مجموعا ومختوفا وهو ثلثة
 الى العشرة **ومن** يقتضى تميزا مفردا منصوبا
 وهو من احد عشر الى تسعة **ومن** يستلزم
 تميزا مفردا مخفوطا وهو مائة والاف وتاثيرها وجمع الالف
 ولا يستعمل جمع المائة بل يقال في كل جملة ثمانية واربعاء
 الى آخره **ثم** التمييز في العدد والمخفوف بعضها على بعض

انما يكون المعطوف بالمعطوف عليه فتقول ثلثة وعشرون
 رجلاً مثلاً **وانا العطف** في العدد دفعه وجوه
 منها عطف الاكثر على الأقل ومنه الواحد الى تسعة وتسعين
 فتقول احد عشر واثنى عشر اذ اهل فيها احد وعشرة واثنان
 وعشرة كما هو المتعارف ثم ركباً بجزء الواو وكذا الحال
 الى تسعة عشر واحد وعشرون واثنان وعشرون الى تسعة
 وتسعين وكذا الحال في سائر رؤوس العشرات
 حتى تنتهي الى المائة **ومنها** عطف الاقل على الاكثر وهو
 في عطف ما دون المائة عليها والمائة على الالف وان لم يقع
 المائة عليها **والعطف** الالف في ذلك العدد فيعطف
 ما دون المائة على الالف وجميع الالف وتشتبها ما في
 سواء **وانما** ما دون المائة فياق على ما كان قبل العطف
 على المائة والالف في عطف بعضها على بعض مؤزلاً او مركباً
 فتقول في العطف بالمؤزلة المائة مائة وواحد في المذكر
 مائة وواحدة في المؤنث الى مائة وعشرة رجال ومائة
 وعشرين **وفي العطف بالمركب** مائة واثنى عشر رجلاً
 مائة واحدة عشرة امرأة الى تسعة عشر في المذكر وتسعة عشر
 في المؤنث **وفي العطف** لاجزاء العشرات مائة وعشرون
 الى مائة وتسعين في المذكر والمؤنث جميعاً وتقول في

وتقول في العطف على الالف مثل ما تقول في العطف
 على المائة بالتفصيل المذكور بعينه مثلاً تقول الف
 ومائة اذ كان المعطوف على الالف المائة فقط **والف**
 وواحد الى الف عشرة رجال والف عشرين في العطف
 بالمؤزلة **والف** واحد عشر الى الف وتسعة عشر في العطف
 بالمركب **والف** وعشرون الى الف وتسعين في العدد
 المذكر **هذه** اذ كان المعطوف ما دون المائة فقط
وانما اذ كان المعطوف على الالف مائة مع ما دونها
 ففيه امثلة التفصيل المذكور رباعاً فوق ثم عطف
 ما دون المائة على المائة والمائة على الالف سواء كان ما
 دون المائة مؤزلاً او مركباً او معطوفاً بعضها على بعض
 نحو الف ومائة وواحد الى الف ومائة وعشرة والف
 ومائة واحد عشر الى الف ومائة وتسعة عشر والف ومائة
 وعشرون الى الف ومائة وتسعين والف ومائة واحد
 وعشرون الى الف ومائة وتسعة وتسعين ويجوز
 ايضاً عكس ما قلنا في عطف ما دون المائة على المائة
 والمائة على الالف ففيه يعطف المائة على ما دونها
 والالف على المائة فتقول واحد ومائة ان كان المعطوف
 المائة فقط وواحد ومائة والف ان كان المعطوف

رسالة في التوفيات

بسم الله الرحمن الرحيم
 ما التو علم مستطاب كتاب الله في الكلام
 الفصح ما العلم هو معرفة الشيء ما هو عليه ما يستطاب
 هو حاصل بطريق الاستخراج ما القياس هو رد دفع
 الى اصل بعينه جاذبة بينا ما استنفاد هو تكلم بكلي
 باوجود في اكثر جزئياته ما الكلام هو لفظ مستقل
 بنفسه مخبر بعناه ما المعين هو ما يقع تحت
 المقصود باللفظ ما اللفظ هو حروف واصوات
 يخرج من الفم منقطعة عن ما يقع ما الصوت
 هو هو آء يخرج من الدية عند تلفظ فقع ذلك
 الحوا السمع فيسمع جرسه ويعلم نغمة ما الحروف
 مع حروف وهو ما يخرج من الحلق والتهامة والكشفان
 من الفاطح التي تسمى الصوت على عند اده واستطاب
 ما المصطلح هو المنطق بطريق المواصفة ما استنقل
 هو ما ليس يحتاج عند الانفراد لا غيره ما الكيفية

العلم هو الاعتقاد والحياز من ان يتلقى بغير
 وقال في الحوا هو حصول صورة الشيء في العقل والادراك
 هو ما يستطاب

هو حاصل بطريق المنطق ما الكلام هو اسم جنس
 واحدة الكلمة ما الجنس هو المفعول على كثير من مختلفين
 في الحوا في جواب ما هو ما الكيفية هو عبارة
 عن الشيء ما لفظ هو الدال على ما يشترك في الكلمة
 في اللفظ الدال على معنى مفرد بالوضع عام لا يحدده وغير
 عام على وجه ما المعرفة على اسم يتحقق واحد بعينه
 ما التكرار كل اسم شائع في جنس يتحقق واحد بعينه
 وهو ما استنفاد ما التوسع سرية الحال في افراد ذلك
 النوع ما النوع هو الكلي المفعول على كثير من متفقيين
 بالحوا في جواب ما هو ما التخصيص تقييد فرد من
 افراد ذلك النوع بالصفة التي بها يمتاز عن غيره كما ان
 خمسة ما هي المضمرات والكلام والبهات
 وما حروف بالالف واللام وما هي صفات واحد منها ما العلم
 ما خلق على شئ بعينه غير متناول وما شبهه الى ذلك ثم
 ينقسم العلم الى اربعة اقسام ما هي مفرد ومركب
 ومنقول ومركب ما المفرد ما ذكرناه آتيا ما المنقول
 ما حوال عن موضوعه الا على غير بطريق الاستغناء
 ما المركب ما وضع بطريق البدئية من غير فكر وروية
 ما تعريف الاستشاد ما كان العلم حاصل بطريق

العلم هو الاعتقاد والحياز من ان يتلقى بغير
 وقال في الحوا هو حصول صورة الشيء في العقل والادراك
 هو ما يستطاب

العلم هو الاعتقاد والحياز من ان يتلقى بغير
 وقال في الحوا هو حصول صورة الشيء في العقل والادراك
 هو ما يستطاب

واليات **ما** تعريف الموصولات ما كانت معرفة خاصة
 بها **ما** تعريف المضاف ما كان العلم به خاصا بطريق
 الاتصال الى شيء لم ينقسم **ما** تعريف اسم الى ثلثة
 اقسام تعريف العهد **ما** تعريف الجنس **ما** تعريف
 المحصور **ما** تعريف العهد ما تاول حقيقة معلومة بعلم
 سابق بين الكلام والطلب **ما** تعريف الجنس ما
 يحكم اللفظ المستعمل في غير موضع الى فرد من اوا
ما تعريف المحصور ما كان للخصيص **ما** التخصيص بطريق
 الالاف ان كم هو الفعل ثلثة اقسام ما بين والفر
 ومضارع **ما** التخصيص ما دل على اقران حدث
 زمان قبل ما **ما** اقران تعلق احد الشياطين
 بالآخر وارتباط **ما** الالاف والافعال الدال على طلب الخبر
 غير طلب الافعال على سبيل الاستفهام **ما** التلويح
 هو اللفظ الذي يدل على طلب المنع عن طريق الاستفهام
ما المصارع ما كان صالحا في دلالة لحيات الالاف
ما المصارع زمان هو الذي كان موجودا وقتها
ما المصارع زمان هو الذي انقضى زمانه
ما المستقبل هو الزمان الذي توقف وجوده
 كم الى ينقسم صيغة الالاف الى ثلثة اقسام ما هي

آخر ودعا **ما** سؤال **ما** الالاف ما ذكرناه انما **ما**
 هو القول الدال على انقضاء الفعل مجردا عن وجه النوع
 والالاف **ما** السؤال هو القول الدال على انقضاء
 الفعل مجردا عن الاستفهام والنوع **ما** المحرر
ما اختلاف آخرون باختلاف العوازل لفظا او غير لفظا
 او حرف **ما** الصحيح ما لم يكن حرفا او حرف علة
ما المعتل ما كان حرفا عرابيا او واو او الف
 كم نوع المعتل ثلثة انواع ما هي مضاف ومنقوص
 ومقصور **ما** المضاف ما كان رفعا او نونا
 بالالف وجرع بالياء وهو محصور في سماء الستة اذا
 كان مضافا الى غير الكلام سيما في التثنية والكسرة
ما المنقوص كل اسم آخر يا حقيقة قبلها
 كسرة **ما** المقصور كل اسم آخر فالف مفردة
ما المأمور كل اسم آخر ففتح مفرد **ما** المأمور
 كل اسم آخر ففتح بعد **ما** التثنية صيغة
 مبنية بعد الالف ضم الشياطين الى مثله **ما** الجمع
 كل اسم حدث فيه نوع او زيادة تدل مع على كسرتين
 كم هو الجمع فسمان فصيح وكثير **ما** التجميع ما كان
 فيه نظم الواحد وبناء او احدا **ما** جمع المذكر السالم

صغير

ما كان بالواو والنون المفتوحة بعد ما رفا وبان
 والنون المفتوحة بعد الضمة وجر ما جمع الموش
 الت لم كل جمع آخر ما رز انق بعد الفز انق
 ما التذكير صيغة ظهور توجب لمن قامت به ان
 مع صند ما عامل لجر كل حرف اثر في اسم
 اثر يدل على واحد من ثلث لفظ او تقدير ما بالواو
 اثر في آخر الاسم الموعوب يحصل عقب مؤثر يدل عليه
 واحدة من ثلث لفظ او تقدير ما بالجر هو الحكم
 عليه بواحد من ثلث لفظ او تقدير اكم علامات
 الجوز ثلث علامات هي الكسرة والياء والفتحة والكسرة
 في الاسماء الصريحة المنفصلة المعروفة المفردة والواو
 في حكمها والياء في الاسماء السنية ما ذكرنا
 من الشروط في التثنية وجمع المذكرات لم والفتحة
 فيما لا يصر ف ما الاضافة انما كسم لائق
 بذلك وانما هي غائبة ما المضاف اليه كل اسم
 الفصل كسم لائق بذلك وانما هي غائبة
 ما القسم جملة اسمية او فعلية نكرة بها جملة
 او منقبة كسم لائق ما كان فائدة ثمانية اضافة نون
 من التثنية والتعظيم ما التثنية اكل اسم جود كاسم

كاسم اذ هو الي التثنية ما التثنية وكسرة ما الاسماء
 كاسم ما التثنية نون متبها من الواو اللفظية كاسم
 اكل واحد ما الى آخر ما الفاعل كل اسم التثنية اليه
 فعل او اسم في الفعل معه ما عليه ما فعل علم بسم
 كل فعل اكل الفعل حديثا عنه واقم مقام الفاعل ما الفاعل
 كل اسم يذكر بربك عن حدث ما التثنية ما كان مقصودا
 في فعل ما التثنية ما كان وزنا على غيره ما التثنية
 الى مفعولين كل فعل صريح للتثنية على التثنية ما اسم
 الفاعل هو الاسم المشتق الموصوف لذات من وقع
 به الفعل ما الاستغناء في المطلق احد النقطتين عن الآخر
 لما سببه بينهما لفظا او معنى ما المشتق كل لفظ قطع
 عن غيره ما المصدر كل اسم يذكر بربك ما كسبه
 فعل او مدح او بيان نوع ما المفعول ما كان على
 لفظ والفعل في الذم مفعول في الوجود ما المفعول
 كل اسم يذكر بربك في مصاحبة الشئيين ومفارقة
 ما الحال كل اسم يذكر بربك عن هيئة وصفة الفاعل حاله
 والمفعول حال في فعله كسبه او كسبه ما شغل او
 او موقرا او موقعا او موقعا ما التثنية رفع الابهام في
 او موقدا بالتصريح على محله ما المفعول ما يذكر بربك

اتى زمان واتى المكان وقع فيه الفعل ما الزمان الاول
 زمانات متتالية ومثابة كل منها قبل القسمة التي
 جازيا سابق على الآخر ما استتار اخرج من كل
 بالاولى ما المستتار منه كل لفظ عام صالح لا ج
 بعضه ما العام ما تناول شيئين فصارا غير
 الخاص ما تناول فردا من افراد العموم على وجه يدخل
 في مفهوم غيره ما النقي هو قول الدال على السبب
 ما النقي هو حدوث تغير النفس فصارا السبب
 ما الاغراض هو القول الدال على ارادة الطالب الى فصوله
 وعليه علته ما التحذير هو القول الدال على ارادة
 الطالب الى فصوله افرار الخاطب بالتحذير وكسنة
 ما الحروف التي تنصب الاسم ويجزى الا انه التي يظهر اثرها
 في نصب احد الكسب ورفع الآخر لفظا او حكما بشرط ان
 المطلوب ما اسم ان واخواتها كل وقع تحت اسم
 بعد عرف سببه بالفعل المتعدي ما جزان واخواتها
 ما وقع حديثا في قول الحرف المشابه بالفعل المتعدي
 ما اسم كان واخواتها كل خبر عنه بعد فعل نفس كان والام
 ما جزان واخواتها كل وقع حديثا في قول كان الذي
 او اكما ما التمدد تصديق معناه لا يقال على المدونة

ما التمدد تصويت معناه التمدد والاعلام بوقع المصونة
 في الم عظيم ما الاستقانة تصوية معناه طلب المصونة
 ما المستقات به هو الذي يطلب منه المصونة ما المستفاد
 هو الذي يطلب المصونة عليه ما الرخص حذف
 7 في كل ام معرفة زائدة على ثبوت الحرف مذكرا ما يصف
 تغيرا وادعى صيغة دالة على معان ثبوت الدلالة
 ما دلت عليه ما المعان الخمسة هي التخيير والتجيب
 والتفريب والتفيل والاجابة وما هو صيغة في
 ما النسبة هي صفة معنوية يجعل المضاف اليه صفة للمضاف
 بواسطة ما شديدة قبل كسرة في آخر ما ان
 هو جازي على قبله في عرابه كم نوعا هو النابج اربعة
 انواع ما عطف وتوكيد وبدل وصفه ما عطف
 اللغات اثنتى الى الاول في كم من احكامه كم هو العطف
 نوعان عطف نسوة وما عطف اليه ما كسفة عطف
 كسفة الصنف عن شقيق ما عطف النسوة هو الجمع بين
 الشيئين او اسمي في اللفظ والمعنى او في اللفظ
 دون المعنى بواسطة حرف ما النسوة نوارد الاشياء
 على وجه توالي والتعاقب ما التوكيد اثبات المعنى
 وتكثيرة في النفس عادة لفظا ومعنى ما البدل فانه

الخ تمام الاول ما المبدل تابع صار مقصودا بالتحريك
 دون متبوعه ما المبدل منه متبوع فم تابع مقادير وصار
 ذكره توطئة لذكر ما بعد ما الصفة هو الالف
 على بعض احوال الزات ما فائدة التوكيد نفى ونهيم
 الت مع لا تنفاد وهم الفاعل ما المصروف ما كان قبل
 مما يصفه باصل ما غير المصروف ما كان فيه وقام في وجه
 ولم يكن له سبيل من دخول التنوين عليه بسبب علل ما لا تكرر
 صوت كونه في حثوم او خصل في هم دل على وجود التنوين
 ما حذو من صريف التكرار وهو صوتها ما التنوين اثبات
 نون زائفة في الكلام بعد كل ما انفصلها عما بعد ما
 كم ينقسم الى خمسة اقسام ما هي تنوين تكمين وتنوين
 تكبير وتنوين عوض وتنوين ترتم وتنوين مقابلة
 ما فائدة تنوين التكمين اذا كان اصله في نفسه باق على اصله
 ما فائدة تنوين التكبير ان كان مختصا بعارضه ابعاد تخفيفه
 ما فائدة تنوين الترتم قد صوت الحركات في هذه اقسام
 من نظير باب صوتهم ما تنوين عوض اثبات نون
 زائفة سكتة في آخر الكلمة بدلا ما ضيفت اليه
 ما تنوين المقابلة اثبات نون سكتة زائفة في آخر
 الجموع بالالف والياء بازاء النون الموجودة في جمع المذكر

المذكرات لم تسمى اوقات الاستئذان ستة
 وهي الاول والثاني والثالث والرابع وهو غير وسوي وسوار
 والثاني والثالث ما فعل محسن وهو ليس ولا يكون
 ما خلا وما عدا حذو الفتح والرابع وهو دائرين
 الفعل والحرف وهو حذو وفدا والياء خمس
 متفق على عرقبة مختلف في فعله وهو حذو
 والسادس ذلك في الهم والحرف وهو الاسماء
 ما العبد دعي في آحادها جموع مفعولة بطريق
 الحكم ما نواصب الفعل المضارع كل الالف مؤنثة في المؤنث
 انما يدل عليه حركة او حذف لفظا او نقية نرا ما جوارم
 الفعل المضارع كل الالف مؤنثة في المؤنث انما يدل
 على سكون او حذف ما الشرط يفتق الجذابين على الالف
 على وجه يكون المعلق عليه مؤنثة المعلق سكونا
 او حذف لفظا او نقية نرا ما الالف الشرطية
 انواع حروف وكاء وظروف ما الحروف
 ثلثة وهي ان واما ولو ما الاسماء ستة
 من وما وحما واني وكيف ما الظروف
 عشرة ما هي ابن وابنا ومنه وآت واذا ما جنيها
 واذا ما كيف ما مصدر الشرط ما يدرم منه عدم

جوابه ما جواب الشرط ما كان عدة عند عدم ما عليه
 ما اليه هو الذي يكون آخره وكونه لازم لمخرج الكلام
 العوامل غير منسوب الى مؤثر ما البناء لزوم المؤثر لو
 السكون في الكلام كم اسباب البناء
 ما هي مناسبتة ما لا تكون له او وقعت معناه او وقع
 موقعه او كانت كلته لما وقع موقعه او وقع موقعه
 او اضافة اليه كم نوعا هو اليه سبعة ما هي
 المحركات والكنيات واسماء الافعال والاسماء
 والمركبات والافعال وبعض الظروف والكنيات
 ما هم انما الافعال ما وضع اما كسبته الاله والكنية
 انجز ما الصوت ما يتفق به سبيل الحكمية ما الحكمية
 ان في التمس مع مثل لفظ الفاعل ما الفاعلية ما يعلق
 به على ان يكون اوله فاعلا آخره ما الكنية كل لفظ محضر
 مراد الفاعل والفاعل مع غيره كم على ما الاعراب
 اربعة رفع ونصب وجزم والرفع انزاع آخر
 الكلمة المعربة يحصل عقب ما مل عليه واحد من اربع
 وهي الضمة والواو والتون والالف فالضمة في كل
 المجموعة في حكمها والواو في اسماء الستة باذكريها
 في الشروط جمع المذكرات لم والكسرة

خاصة والنون خمسة مثل في الفعل وفي تفعلا
 ويفعلا ونفعلون ويفعلون وتفعلاين
 ما المرفوع هو المحكوم عليه واحد من اربع لفظا او تقديرًا
 ما نصب انزاع آخر الكلمة المعربة يحصل عقب مؤثر يبدل
 عليه واحدة من خمس لفظا او تقديرًا ما هي الفتح الالف
 والياء والكسرة وحذف النون فالضمة في ما سوى آخر
 بالالف في الاسماء المفردة والمجموعة في حكمها والافعال
 في الثانية من ضمير الفاعل والالف في الستة باذكريها
 في الشروط والياء في ثلثه وجمع المذكرات لم والكسرة
 في جمع المؤنث السالم وحذف النون في الستة الخمسة
 ما المنصوب هو المحكوم عليه واحدة من خمس لفظا
 او تقديرًا ما انزاع يحصل في آخر الكلمة المعربة عقب
 مؤثر يبدل عليه واحدة من ثلث لفظا او تقديرًا
 وهي الكسرة والفتحة والياء فالكسرة تكون في الاسم
 التام المنصرف والفتح يكون في الاسم غير المنصرف
 والياء يكون في الاسماء الستة على ما ذكرناه في الشروط
 وفي التثنية والجمع ما الجود هو المحكوم عليه واحدة
 من ثلث لفظا او تقديرًا ما الجوزم انزاع آخر الفعل
 المعرب لفظا او تقديرًا يحصل عقب ما يبدل عليه واحدة

بل مدى نصب في الالف
 ويبدل في الالف والياء
 او اوله في الالف والياء
 ويبدل في الالف والياء

[illegible][illegible][illegible]

واما في هذا الموضع
 فليس كذلك بل هو
 او عند المتكلم في حقيقة اذ في الحقيقة
 فو في بين ارادة منطوقه العام و هي حقيقة
 فليس عدم حفظه الا في حق الجاهل كعدم ارادته
 الا في حق من ارادته ان الف والفاء في
 من ارادته ان الف والفاء في
 في ارادة العام يعوم علينا امل فالحق
 في تعقيب
 في ارادة العام يعوم علينا امل فالحق
 في تعقيب
 في ارادة العام يعوم علينا امل فالحق
 في تعقيب

ان يقال
الكلوفين معناه
اصليه ثم انتم وروى الجميع والقبيل
للتنبيه وحذف الهمزة
رايت روايت وصفات جابر
نصب على وجهين
القبيل وما وجاز ان يقرأ
نصباً لكون الالف والنون
لا يجر الجميع

از ایاض و زردی برای برآی
چشم دید و از ایاض و زردی
دید و از ایاض و زردی
دید و از ایاض و زردی

